

۱۵۵
نالی

میں

۲۵۵۵



مکب خانہ

شہر میوٹہ
بازار سبزی

نالی
۵۹۳



کتاب طبابت ایت ماب

حاصل

حصہ اول

جس میں مدوح کے مفصل و انجیسا کمال تحقیق و جامعیت کے کچھ گزریں

مصنف

جناب مولانا السید علی حیدر صاحب دام برکتہ

حضرت فخر الحقین سیدین حجۃ الاسلام و آلہ بیتہ اللہ فی العالمین مولانا سید اقا السید علی احمد صاحب شرافہ
المتوفی ۱۳۵۲ھ شعبان

مطبوعہ صلاح چھاپون چکر شائع ہوئی

۱۳۵۴ھ

قیمت نسخہ ۲، نسخہ ۳، نسخہ ۴، نسخہ ۵، نسخہ ۶

اردو تفسیر قرآن

خدا کے فضل و کرم سے اردو زبان میں شیعوں کی ہر قسم کی مذہبی کتابیں بہت کثرت سے شائع ہوتی رہتی ہیں۔ مناظرہ میں بھی۔ عقائد میں بھی۔ تاریخ میں بھی۔ فضائل و مصائب ائمہ معصومین بھی لکھی گئی ہیں۔ اب تک کوئی ایسی تفسیر نہیں ہوئی جو مخالفین کی کتابوں کے حوالوں سے لکھی گئی ہو اور جس میں یہ ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہو کہ بمقابلہ دوسرے مذہبوں کے شیعہ ہی حق پر ہیں۔ ایسی جامع مفصل اور محققانہ اردو تفسیر قرآن کے شائع کرنے کی ضرورت بہت دنوں سے محسوس ہو رہی ہے۔ اب دائرہ تحقیق کجھوا کی فرمائش پر محض خدا کے فضل و کرم سے ایک عالم قبح اور مجتہد جلیل نے ایسی تفسیر لکھنے کا عظیم الشان کام شروع کر دیا ہے جس میں دکھایا ہے کہ دنیا کے کل مذاہب میں مذہب اسلام ہی بہترین دین ہے اور اسلام کے ۱۴ فرقوں میں مذہب شیعہ ہی حق اور مقبول خدا اور رسول ہے۔ اس تفسیر میں ہر بات کا ثبوت مخالفین کی کتابوں سے ان کی جلد صفحہ اور مقام طبع کی تصریح کے ساتھ دیا جا رہا ہے اور اس کی پوری کوشش ہو رہی ہے کہ اس زمانہ میں جس شان و اہمیت کی اردو تفسیر ہونی چاہئے اس سے بہتر ہی ہو جائے تاکہ دہریہ کین۔ لامذہب۔ یحذین بھی مذہب کی ضرورت سمجھ لیں۔ پھر اردو دوسرے مذاہب مثلاً یہود۔ نصاریٰ۔ ہنود۔ آریہ بھی مذہب اسلام کی خوبیوں کو مان لیں اور اہل سنت کے کل فرقے بھی مذہب شیعہ کی حقیقت کا اعتراف کر لیں۔ اگر آپ کو اس تفسیر کی خواہش ہے تو جلد اپنا نام درج جو بٹریڈ اراں کرالیں تاکہ اس کا پہلا حصہ شائع ہونے پر فوراً آپ کے پاس روانہ کر دیا جائے۔ جو حضرات دائرہ تحقیق کجھوا کو دور و پیہ سالانہ دیتے ہیں وہ اس قومی علمی ادارہ کے ممبر۔ اور جو دس روپیہ سالانہ دیتے ہیں وہ اس کے رکن اور جو ستونزدہ سالانہ دیتے ہیں وہ اس کے سرپرست سمجھے جاتے ہیں۔ ان کل حضرات کو دائرہ تحقیق کی کل کتابیں مفت روانہ کی جاتی ہیں۔

المشتہز۔ مدیر دائرہ تحقیق کجھوا (پہار)

باسمہ سبحانہ

الحمد لله

کہ

کتاب تطاب ہدایت مآب

مسمی بہ

حضرت ابو جعفر

جس میں

جناب محمدؐ کے مفصل سوانح حیات کمال تحقیق و جامعیت سے لکھے گئے ہیں
مصنف

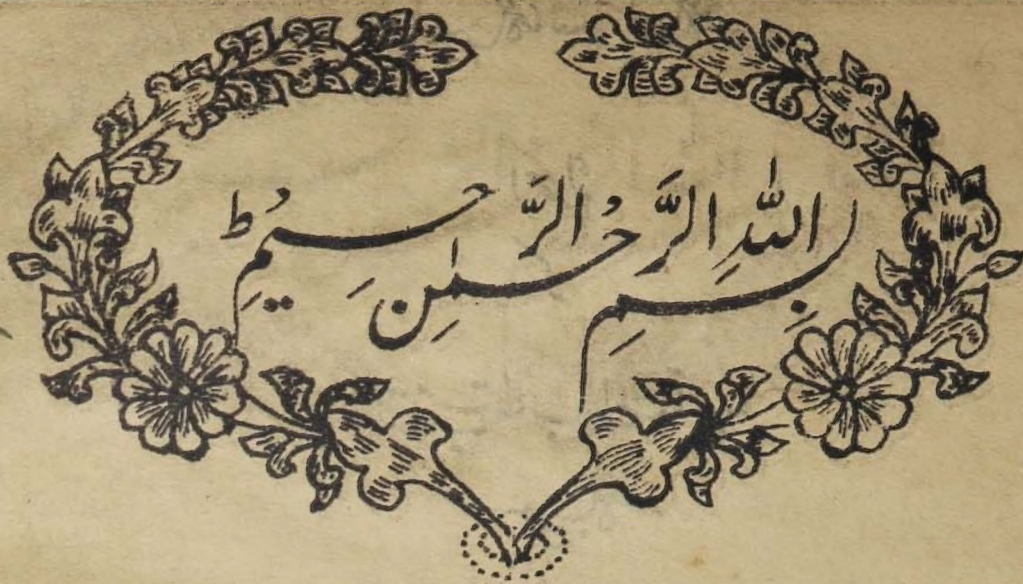
جناب مولانا ارسید علی حسید صاحب قلم و اہم برکاتہ

ت بحققین مستکبر جمعہ سلالمستکبرۃ فی القلمین مولانا سید اقا ابراہیم صاحب قلم طائرہ المشوفا
ابن
حضرت خیر ایمنین سیدنا امیر الامم و الیمین سیدنا اقا ابراہیم صاحب قلم طائرہ المشوفا

۱۲ شعبان ۱۳۵۲ھ

مطبع صلاح کچھوین چھپر شایع ہوئی

۱۳۵۴ھ بحری



الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا
 مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ
 حضرت ابو بکر دیناے اسلام میں ایک مہم بالشان شخصیت کے بزرگ گزے ہیں۔ اس اعتبار
 سے کہ مسلمانوں کا بڑا حصہ آپ کو حضرت رسول خدا صلعم کے بعد سب افضل انسان۔ آنحضرت صلعم
 کا خلیفہ اول اور اپنا پیشواے اعظم مانتا ہے۔ اور دوسری مختصر گراہم جماعت آپ کو ان باتوں سے
 کسی صفۃ کا مستحق نہیں سمجھتی بلکہ ممدوح سے ہر قسم کی علیحدگی کو اپنا دینی فریضہ جانتی ہے۔ یہ کس قدر
 حیرت خیز امر ہے کہ ایک خدا۔ ایک رسولؐ۔ ایک قرآن۔ ایک قبلہ۔ ایک اسلام کے ماننے
 والے جناب ممدوح کے مسئلہ میں پہونچ کر اس درجہ مختلف ہو گئے کہ دونوں جماعتیں دونوں
 پکاری جانے لگیں۔ دونوں خیال والے دو مذہب کے پیرو سمجھے جانے لگے۔ اور دونوں
 فرقے ایک دوسرے کو علانیہ باطل اور گمراہ کہتے ہیں۔ مختصر یہ کہ اہل اسلام جو حضرت رسول خدا
 صلعم کی زندگی تک بالکل ایک تھے آپ کے زمانہ میں دوزبردست بلکہ معاندانہ گردہوں
 میں منقسم ہو گئے۔ اور اب قیامت تک ان کے متفق ہونے کی امید نظر نہیں آتی۔
 یہ واضح ہے کہ دونوں جماعتوں کی رائے صحیح نہیں کہی جاسکتی ہے۔ یقیناً ایک کی درست
 اور دوسری کی غلط ہوگی۔ مگر ساتھ ہی یہ بھی ماننا ہوگا کہ دونوں فرقوں کے دوراہ اختیار
 کرنے کی وجہ بھی کچھ معمولی نہیں ہو سکتی بلکہ بہت قوی ہوگی اور کسی طرح اس کی اہمیت کو نظر انداز
 نہیں کیا جاسکتا۔ نہ اس کے افسوسناک بار سے مذہبی افراد اپنے کو کبھی محفوظ رکھ سکتے ہیں۔

اس سبب سے ایسے جلیل القدر بزرگ کے سوانح حیات ضرور بہت دلچسپ - مفید - سبق آموز اور عبرت خیز ہوں گے۔ آپ کی زندگی کے مفصل حالات دیکھنے سے اسلامی تاریخ کے بہت سے سرسبزہ راز کا انکشاف ہو گا۔ اس کا فیصلہ ہو سکے گا کہ آنحضرت صلعم کے بعد روح اسلام کی کیا حالت ہوئی یا اسلام کس حد تک اس قابل ہا کہ دوسری قوموں کو اس کی طرف دعوت دی جائے اس کے اسطرۂ امتیاز اور تاج شرف و کمال پر کہ یہ خیر لادیان (سب مذہبوں سے بہتر) ہے کیا اثر پڑا۔ اس کی مقبولیت کی کیا شان باقی رہی۔ اس کی ہر دل عزیز - عام پسندیدگی - عظمت و جلالت کا کیا انجام ہوا۔ اس کے معراج انسانیہ ہونے کی خوبی کیسی نمایاں رہی۔ اغراض نبوت و مقام بعثت کہاں تک پورے ہوتے رہے جو وقار آنحضرت صلعم کا رحلت کے وقت تھا کہاں تک قائم رہ سکا۔ جن مکارم اخلاق کے پورا کرنے کو حضور دنیا میں تشریف لائے تھے ان کی صورت بدل گئی یا اپنے حال پر رہی۔ اور اہل دنیا کی اصلاح میں حضرت کو جو کامیابی ہوئی تھی اس کی کیا صورت ان سب امور سے مسلمانوں کے بچے بچے تک واقف کرنے کی شدید ضرورت ہے۔

انہیں وجہ سے اس کتاب کے لکھنے اور شائع کرنے کا ارادہ کیا گیا ہے۔ مگر بغیر تائید ثانی اور فضل الہی اس کا انجام پانا ممکن نہیں ہے۔ ہاں اگر اُسکی مدد شامل رہی تو ممکن بلکہ قوی امید ہے کہ یہ ذخیرہ مذکورہ بالا اغراض کو پورا کرنے کے علاوہ جناب ممدوح کے ظاہری و باطنی حالات کا بہترین آئینہ ثابت ہو۔ اور جناب ممدوح کے واقعات زندگی اس جامعیت - اس قدر تحقیق اور ایسی تفصیل سے اس میں مندرج ہو جائیں کہ کسی زبان کی کسی دوسری کتاب میں ایک جگہ نہ مل سکیں۔ وما توفیقی الا باللہ علیہ توکل والیہ انیب۔ دھو حسی ونعم المولے ونعم النصیر۔

یہ کتاب انشاء اللہ پانچ حصوں پر تقسیم کی جائیگی جو ذیل میں درج کیے جاتے ہیں اور خدا کی تائید سے ہر باب میں جن امور پر بحث کرنے کا ارادہ ہے ان کی مختصر توضیح بھی اس کے ساتھ کر دی جاتی ہے تاکہ اس کے مطالعہ کرنے والے اس کے دائرہ مطالب کا اندازہ شروع ہی کر سکیں۔

(الف) پہلا حصہ
اُن حالات کے بیان میں جو زمانہ جاہلیت سے متعلق ہیں مثلاً

- (۱) نسبہی حالت اور عرب میں آپ کے خاندان کی حیثیت
 (۲) حالات والدین و احباب و اخوات و دیگر اعزہ مخصوصین۔
 (۳) خاندانی پیشہ
 (۴) خاندانی پیشہ کے نتائج اور اسکے دنیوی و دینی خصوصیات۔
 (۵) حالات ولادت
 (۶) رضیہ
 (۷) نام۔ کنیت۔ القاب۔ اور ان کے وجوہ و اسباب۔
 (۸) عہد طفولیت۔ تعلیم و تربیت۔
 (۹) ذریعہ معاش۔
 (۱۰) حضرت رسول خدا صلعم سے برتاؤ۔ خاندان بنی ہاشم سے تعلقات۔
 (۱۱) حضرت عمر سے تعلقات۔
 (۱۲) زمانہ جاہلیتہ کے کارنامے۔ اور اُس عہد میں آپ کے مذہب کی تحقیق

(ب) دوسرا حصہ

اسلام لانے کے بعد ہجرت تک کے حالات

اس حصہ میں آپ کے وہ حالات لکھے جائیں گے جو مسلمان ہونے کے بعد قیام مکہ معظمہ سے متعلق ہوں گے مثلاً

- (۱) قبول اسلام۔
 (۲) اولیٰتہ اسلام کی بحث۔
 (۳) اسلام قبول کرنے کے اسباب و علل۔
 (۴) آپ کے اسلام یا ایمان کی حقیقت۔
 (۵) ابتدا اور اسلام میں آپ کا اجتہاد اور اس کا نتیجہ۔
 (۶) حضرت رسول خدا صلعم کی مالی اعانت کرنے کی تحقیق۔
 (۷) آپ کے دل میں حضرت رسول خدا صلعم اور اسلام کی عزت و محبت۔
 (۸) حضرت عائشہ کی شادی کیوں اور کس طرح کی جب کہ وہ صرف ۶ سال کی تھیں۔

- (۹) کیا ۴ سالہ لڑکیوں کی شادی ملک عرب کے شریف لوگوں میں ہوتی تھی۔
 (۱۰) ہجرت میں آنحضرتؐ اپنے ساتھ ان کو لے گئے یا یہ خود ہی چلے گئے۔
 (۱۱) سفر ہجرت کے کارنامے۔
 (۱۲) معیت غار اور اسکے کارنامے۔

(۷) تیسرا حصہ

ہجرت سے وفات رسول صلعم تک کے حالات

اس حصہ میں آپ کے مدینہ منورہ کے واقعات اور غزوات کے کارنامے لکھے جائیں گے مثلاً

- (۱) قیام مدینہ۔
 (۲) عقد مواخاۃ اور آپ کی مناسبت۔
 (۳) غزوات میں آپ کے کارہائے نمایاں۔
 (۴) جناب بیٹہ سے شادی کی تمنا اور اس کا نتیجہ۔
 (۵) سورہ براۃ کی تبلیغ سے معزول ہو جانا۔
 (۶) حکومتہ عمر و عاص کے ماتحت لکھے جانا۔
 (۷) اُسامہ کے ماتحت کئے جانا اور اس سے تخلف کرنا۔
 (۸) حضرت رسولؐ صلعم نے کوئی دینی کام آپ کے سپرد کیا یا نہیں۔
 (۹) قصہ شیشہ نازی کی تحقیقات۔
 (۱۰) وفات رسولؐ کے وقت آپ کی جائے قیام۔
 (۱۱) وفات رسولؐ کے وقت آپ کی خدمات رسولؐ۔
 (۱۲) اس عہد میں آپ سے اسلام یا مسلمانوں کو کیا نفع پہنچا۔

(۸) چوتھا حصہ

حالات خلافت

جس میں آپ کے وہ حالات لکھے جائیں گے جو وفات حضرت رسولؐ صلعم سے آپ کی رحلت تک ہوئے مثلاً

- (۱) تغیل و تکفین و تدفین رسول سے علیٰ حدی۔
- (۲) لوگوں سے آپ کا پوچھنا کہ رسول کو کتنے کپڑے کا کفن دیا گیا۔
- (۳) قصہ خلافت۔
- (۴) سقیفہ بنی ساعدہ۔
- (۵) آپ کی خلافت کا استحقاق اور اس کی دلیل۔
- (۶) جناب ممدوح کے قول سے اس کی تحقیق کہ آپ کس غرض سے خلیفہ ہوئے۔
- (۷) آپ کی خلافت سے مسلمانوں پر کیا اثر ہوا۔
- (۸) لوگوں سے زبردستی بیعت لینے۔
- (۹) کن لوگوں نے آپ کو خوشی سے خلیفہ تسلیم کیا۔
- (۱۰) کن لوگوں کو جبر سے آپ کی خلافت بکراہت ماننی پڑی۔
- (۱۱) تارکین بیعت سے آپ کا سلوک۔
- (۱۲) حدیث ان بیعتہ ابی بکر کانت فلیتہ و فی اللہ شہا۔
- (۱۳) جناب سیدہ کی اذیتیں۔
- (۱۴) جناب سیدہ کو میراث سے محروم کرنا۔
- (۱۵) جناب سیدہ کی مرتے وقت تک ان سے ناراضی۔
- (۱۶) جناب سیدہ کے دعوے بہیہ فدک کو رو کرنا۔
- (۱۷) فدک کے انتظام میں آپ کی طرز عمل کہاں تک جناب سوختہ صلح کی وصیت کے مطابق تھا۔
- (۱۸) جناب سیدہ کے گھر پر آگ لکڑی کی چڑھائی۔
- (۱۹) اقالہ بیعت۔
- (۲۰) آپ کا قول کہ مجھ پر... رہتا ہے۔
- (۲۱) آپ کا قول کہ لست خیرکم۔
- (۲۲) آپ کا قول کہ لست بخیرکم و علیٰ فیکم۔
- (۲۳) حضرت علیؑ کے ساتھ آپ کا برتاؤ۔
- (۲۴) آپ پر حضرت علیؑ کے احسانات۔

(۲۵) آپ کا خطبہ پڑھنا اور امام حسن و امام حسین کی فطرت پرستی کے منبر سے پیشے تشریف لائے اور خود اپنے والد ماجد کے منبر پر تشریف لے جائے۔
(۲۶) مانعین زکوٰۃ سے جہاد۔

(۲۷) احرار مسلمین۔

(۲۸) بغاوتیں اور ان کے انتظامات۔

(۲۹) آپ کے جو مخالفین آپ کا مقابلہ جنگی رھاں ہلاک و خاں و جحاح و غیرہ سے کرتے ہیں ان کے اس جدید خیال پر تبصرہ۔

(۳۰) آپ کے عہد خلافت کا جہاد۔

(۳۱) فتوحات۔

(۳۲) فتوحات پر اجمالی نظر۔

(۳۳) مخالفین کے اس الزام کی تحقیق کہ اسلام بزدل و شرمیلہ بنا گیا۔

(۳۴) قتل مالک بن نویرہ و حمایت خالد بن ولید۔

(۳۵) جمع قرآن مجید اور اسکے دوسرے خدمات۔

(۳۶) تحریف قرآن کی حقیقت۔

(۳۷) خدمات احادیث۔ احرار احادیث۔

(۳۸) نظام حکومت۔

(۳۹) انتظام مال۔

(۴۰) سیاست و تدبیر حکومت۔

(۴۱) عدل و انصاف۔

(۴۲) ذمی رعایا کے ساتھ برتاؤ۔

(۴۳) فیصلہ مقدمات۔

(۴۴) عمال و والیان ملک کا انتخاب۔

(۴۵) منافع خلافت۔

(۴۶) بیت المال کے تعلقات۔

(۴۷) مذہبی امور میں آپ کی ایجادیں۔

(۴۸) عہد خلافت میں حضرت عمر سے تعلقات۔

(۴۹) آپ پر حضرت عمر کا غلبہ۔

(۵۰) حضرت عمر کے متعلق اکثر امور کا رد و نیا۔

(۵۱) حضرت عمر کو اپنا خلیفہ مقرر کرنا۔ حالانکہ بقول آپ کو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا خلیفہ کسی کو نہیں کیا تھا۔

(۵۲) حضرت عمر کے خلیفہ بنانے میں مسلمانوں کی مخالفت کی پروا نہ کرنا۔

(۵) پانچواں حصہ

وہ حالات جو کسی خاص زمانہ سے نہیں بلکہ ہر زمانہ سے متعلق ہو سکتے ہیں مثلاً

(۱۶) کیا آپ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی افضل تھے

(۱۷) حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو اصلاح دینا۔

(۱۸) آپ کی اکل و شرب۔

(۱۹) لباس۔

(۲۰) کفار اور منافقین سے تعلقات۔

(۲۱) دشمنان خاندان رسول سے تعلقات۔

(۲۲) آل رسول سے تعلقات۔

(۲۳) حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کا برتاؤ۔

(۲۴) شجاعت۔

(۲۵) فصاحت و بلاغت۔

(۲۶) آپ کی تقیہ۔

(۲۷) رسول کی نظروں میں آپ کی عزت و محبت۔

(۲۸) اطاعت خدا اور رسول۔

(۲۹) مرض موت۔ وفات۔ اور موتہ کہ آپ کی بیوی آپ کے غسل دیں۔ (۳۰) ازواج (۳۱) اولاد۔

(۳۲) آپ کے متردکات۔

(۱) آپ کی علمی حالت علمی خدمات۔

(۲) آپ کا علم النسب۔

(۳) آپ کا علم تبصیر الروایا۔

(۴) آپ کی عقل فہم کی حالت۔

(۵) مذہبی خدمات۔

(۶) اخلاق و عادات خصوصاً رحم دلی پر تبصرہ۔

(۷) آپ کی تہذیب۔ زبان کی آزادی۔

(۸) آپ کی مالی حالت۔

(۹) والدین سے برتاؤ۔

(۱۰) عبادات۔

(۱۱) ورع تقدس۔ خوف خدا۔

(۱۲) دنیوی تعلقات۔

(۱۳) آیات فضائل۔

(۱۴) احادیث فضائل صحابیہ کا درجہ بحث فضلیتہ

(۱۵) حضرت علی افضل تھے یا حضرت ابو بکر۔

پہلا حصہ

حضرت ابوبکر کے وہ حالات جو مدوح کے زمانہ جاہلیہ سے متعلق ہیں

پہلی فصل

جناب مدوح کی نبی حالت اور عرب میں آپ کے خاندان کی عزت و شرف

ہر شخص کی عزت و شرف و فخر اور فضیلت دو قسم کی ہوتی ہے۔ ایک وہ جو اسے اسکے بزرگوں۔ اولاد اور اعزہ کے ذریعہ سے حاصل ہوتی ہے۔ مثلاً زید فلال عالم جلیل کا بیٹا یا اس سردار قوم کا پوتا یا ایسے قابل فخر شخص کا باپ یا بھائی ہے۔ دوسری وہ جو اس کی ذات کی حاصل کردہ ہوتی ہے مثلاً حامد بہت عادل یا عالم یا قوم کا خادم ہے۔ پہلی صفت کا نام نسبى فضائل اور دوسرے وصف کا نام ذاتی کمالات ہے۔

یہ سچ ہے کہ نسبى عزت و شرف کسی کے اختیار کی چیز نہیں ہوتی۔ مگر اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ ہر ملک ہر زمانہ اور ہر قوم میں اس خوبی کا اعتبار کیا جاتا بلکہ اس کو بہت اہمیت دی جاتی ہے۔ ہندوستان ہی کو لیجئے کوئی شخص برہمن اور راجپوت کے برابر یہاں کی دوسری قوموں کو نہیں سمجھ سکتا۔ یہاں مرزا یا پٹھان اور جولاہے دُھتے ایک نظر سے نہیں دیکھے جاسکتے۔ عرب میں عربی اور عجمی مساوی نہیں خیال کئے جاسکتے۔ عجمی حجازی کی ہمسری کا دعویٰ نہیں کر سکتے۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ کبھی قوم کا کوئی شخص اپنی بے مثل ذاتی خوبیوں کی وجہ سے بڑھ جائے اور کسی اونچی قوم والے کی ذاتی برائیاں اس کو نظروں سے گرا دیں مگر اس فرق مراتب کی وجہ صرف اس شخص کے اپنے قابل ملامت افعال سے متعلق ہوگی اور اس کی قومی بلندی یا پستی اپنی حالت پر قائم رہے گی۔ اور اگر وہ شخص اپنی نبی حالت سے بھی پست ہے اور ذاتی کمالات میں بھی

ناکامیاب سمجھا جاتا ہے پھر تو ہر طرح قابل نفرت ہی رہے گا۔ اس سبب سے جب اور جس زمانہ میں کسی جماعت یا قوم کو آزادی سے اختیار دیا گیا کہ خود اپنی خوشی سے جس کو چاہے اپنا سردار یا عالم تجویز کر لے تو اس نے حتی الامکان ایسے شخص کا انتخاب کیا جو نسب و اوصاف کے اعتبار سے بھی سب سے اعلیٰ تھا اور کسی شخص کو اس کے خاندان پر طعنہ زنی یا مضحکہ کرنے کا موقع نہیں مل سکتا تھا۔ اسی اصول کے مطابق خدا نے اپنے انبیاء و مرسلین کو بھی ہمیشہ ان لوگوں سے منتخب فرمایا جو اس زمانہ میں نسل و در نسب کے اعتبار سے بھی بہترین اور معزز ترین افراد سمجھے جاتے تھے تاکہ لوگ اس کو حقیر نہ سمجھیں۔ اس کی بات کو ناقابل التفات نہ جائیں۔ اُس پر مضحکہ نہ کریں اس کے ذاتی عیوب کی وجہ سے اس کی وقعت و منزلت لوگوں کے دلوں سے نہ گر جائے۔ کوئی شخص اس کی اطاعت کو اپنی کسر شان نہ جانے۔ اور اس کی پیروی سے نفرت نہ کرے۔ مختصر یہ کہ انبیاء علیہم السلام کو نسب کے اعتبار سے پاک و پاکیزہ ہونا اور اس بات سے محفوظ ہونا چاہیے کہ اُن کے خاندان میں کسی قسم کی حرام کاری کو دخل ہو کیونکہ یہ عیب ہے اور اُن کو ہر عیب سے مبرا ہونا چاہیے جس پر کوئی دلیل لانے کی بھی حاجت نہیں۔ بدیہی ہے۔ حضرات اہل سنت کے مشہور علامہ جلال الدین سیوطی نے بھی اس مطلب کو اپنے الفاظ میں اس طرح ادا کیا ہے۔

ثم رأيت الامام بالحسن الماوردي
اشار الى نحو ما ذكره الامام فخر الدين
الا اندلسي صرح بكتصر حجة فقال
في كتابه اعلام النبوة لما كانت
انبياء الله صفوة عبادة وخيرة
خلق لما كلفهم من القيام بحجة
والامر شاد لخلق استخلصهم
من اكبر العناصر واجتباهم بحكم
الواحد فلم يكن لنسبهم من

پھر میں نے امام ابو الحسن ماوروی کو دیکھا کہ تقریباً
اسی مضمون کی طرف انھوں نے بھی اشارہ کیا جسکو
امام فخر الدین رازی نے ذکر کیا ہے مگر انھوں نے
ان کی طرح تصریح سے کام نہیں لیا۔ چنانچہ وہ اپنی
کتاب اعلام النبوة میں لکھتے ہیں کہ چونکہ خدا کے
انبیاء و مرسلین اسکے بندوں میں سے اشراف
و اعلیٰ اور اسکی مخلوق میں سے زیادہ معزز اور
بہتر ہوتے ہیں کیونکہ خدا نے ان میں سے جو چاہا ان کو
کے ذمہ کیا اور اپنی مخلوق کو ہدایت کرنیکی خدمت

قدح و لمنصبهم من جرح لیکون
القلوب اصغی والنفوس لہم
اوطاء فیکون الناس الی جابم
اسرع ولا و امرهم اطوع وان الله
استخلص رسولہ صلی اللہ علیہ
والہ وسلم من الطیب المناکم و
حصاة من دلس الفواحش ونقلہ
من اصلاب طاهرة الی ارحام
منزہة (مالک الحنفی بطریقہ جیدہ ۳۸۵)

سے لوگ ان کی باتیں قبول کرنے پر جلد آمادہ ہو جائیں اور ان کے احکام کی تعمیل میں پورے طور پر
مطیع و فرمانبردار رہیں اور (اسی وجہ سے) خدا نے حضرت رسول خدا صلعم کو بھی پاکیزہ ترین
خاندان - شریف ترین نسب اور حلال نسل میں قرار دیکر آپ کی ولادت کو باطل خالص رکھا اور حضرت
کو ہمیشہ فواحش کے عیب سے بچائے رہا اور پاکیزہ صلیوں سے عفت والے رجھوں کی طرف منتقل کرتا رہا۔
امام فخر الدین رازی نے بھی اپنی متعدد کتابوں میں نسبی خوبیوں اور نسلی پاکیزگی کی ضرورت
اور عالی خاندانی کی عقلی و شرعی اہمیت پر بہت زور دیا ہے مثلاً ایک جگہ لکھتے ہیں۔

ان تفصیل بعض الانبیاء علی
بعض یكون لا مور منها اکثر المعجزا
التي هي دالة علی صدقهم وموجبة
لتشريفهم وقد حصل فی حق
نبینا علیہ السلام ما یفضل علی
ثلاثة آلاف وهي بالجملة علی اقسام
... ومنها اختصاصہ فی ذاتہ
بالفضائل نحو کونه اشرف نسبا من
اشرف العرب (تفسیر کبیر جلد ۲ ص ۲۵۳)

بعض نبیوں کا دوسرے نبیوں سے افضل ہونا کئی
وجہوں سے ہوتا ہے۔ ایک معجزات کی زیادتی ہے جو ان کی
سچائی کو بتاتی اور ثابت کرتی ہے کہ خدا نے
ان کو بہت بڑا شرف دیا تھا چنانچہ ہمارے پیغمبر
علیہ السلام کو خدا نے تین ہزار سے زیادہ معجزات
مرحمت فرمائے تھے اور یہ سب کئی قسم کے تھے...
نحمدہ ان کے حضرت کی ذات کا مخصوص فضائل
سے متصف ہونا ہے جیسے حضرت کا کل شرف
عرب زیادہ شریف اور معزز ہونا وغیرہ۔

بعض کے سپرد کی ہے اس وجہ سے اس نے ان
حضرات کو ہمیشہ سب سے زیادہ شریف اور معزز خاندانوں
سے پیدا کیا اور اپنے ضروری احکام کی تبلیغ و
اشاعت کے لئے ان کو سب سے برگزیدہ کیا۔ ان وجوہ
وہ حضرات ہمیشہ ایسے خاندانوں اور قبیلوں سے جنہ
کئے جن کے نسب میں کسی قسم کی خرابی نہیں تھی اور نہ ان کے
منصب میں کسی طرح کا عیب نکل سکتا تھا تاکہ وہیوں
کے دل ان کی طرف اچھی طرح مائل ہو سکیں اور ان کے
نفوس ان کی اطاعت کیلئے ہموار ہو سکیں جس کی وجہ

آر علامہ سیوطی لکھتے ہیں :-

ان الأحادیث الصحيحة - دلت
على ان كل اصل من اصول النبی
من آدم الى ابيه عبد الله فهو
خير اهل قرنه و افضلهم و لا احد
في قرنه ذاك خير منه و لا افضل
(مسالك الخفاص ۱۶)

صحیح حدیثوں سے ثابت ہے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب کی ہر شاخ حضرت آدم سے حضرت کے پدربزرگوار جناب عبدالمکمل ایسی تھی جو اپنے زمانہ میں سب سے بہتر سب سے افضل اور سب سے شرف تھی اور کسی زمانہ میں کوئی شخص حضرت کے بزرگ سے بہتر یا افضل نہیں تھا۔

مختصر یہ کہ نسب کی خوبی۔ پاکیزگی۔ اور لمبائی ایسی ضروری اور پسندیدہ صفت ہے کہ علماء تحقیق نے اس کو نبوت کے شرائط میں قرار دیا ہے جیسا کہ علامہ علی بن ربیع الدین علی نے لکھا ہے
وقد قال الماوردی فی کتاب
اعلام النبوة و اذا اختبرت حال
نسب و عرفت طهارة مولد و علمت
انه سلالۃ آباء کرام لیس فیهم
مستردل بل کلهم سادة و شرف
النسب و طهارة المولد من شرط
النبوة (کتاب سیرۃ حلبیہ مطبوعہ مصر جلد ۱ ص ۲۸)
کا شرف اور ولادت کی پاکیزگی نبوت کے شرطوں سے ہے۔
آر علامہ قسطلانی نے لکھا ہے :-

وانت اذا اختبرت حال نسب الشریف
و علمت طهارة مولد و تیقنت انه
سلالة آباء کرام فهو صلی الله علیه
وسلم النبی العربی الامی الابطحی
الحرمی الهاشمی القرشی نخبۃ بنی
حاشم المختار المنتخب من خیر

جب تم حضرت کے شریف نسب اور پاک و پاکیزہ مولد کی حالت کی تحقیق کرو گے تو یقین کر لو گے کہ حضرت اعلیٰ درجہ کے شریف بزرگوں کے جوہر تھے پس حضرت وہ بنی تھے جو عربی۔ امی ابطحی حرمی اشقی قریشی تھے۔ بنی ہاشم کے یگانہ اور عرب کے بہترین قبیلوں کے تاج اور نسب میں سب سے

اعلیٰ اور حسب میں سب اشرف اور اصل میں
سب افضل اور خاندان میں سب بہتر۔ جڑ کی طرف
سے بھی سب سے عمدہ اور شاخ کی طرف سے
بھی سب زیادہ معزز تھے۔

لطفون العرب واعرفهما فی النسب
وامشرفهما فی الحسب والضمیر صاعودا
واطولها عمودا واطیبها ادمۃ و
اعزها جرثومۃ (مواہب لدین جلد ۱ ص ۱۳)

غرض خدا نے اپنے آخری پیغمبر کو بھی نسبی شرف سے اعلیٰ درجہ مرحمت فرمایا اور آپ کی
ولادت کو ابتدا حضرت آدم سے آخر وقت تک ہر برائی۔ اعتراض اور عیب سے محفوظ
رکھا۔ اس بات کو حضرت نے خود بار بار ارشاد فرما کر اس کی اہمیت پر نہر لگا دی ہے
فرماتے ہیں۔

خدا نے میرے نور کو پیدا کر کے حضرت آدم کے صلب
میں رکھا۔ پھر اس وقت سے آخر وقت تک
حضرت آدم کی جو اولاد در اولاد ہوتی گئی اس میں
خدا نے میرا نور اس شخص کے صلب میں قرار دیا جو
سب بہتر اشرف اور اعلیٰ تھا۔ میں اپنے با
عفت باپ ماں سے پیدا ہوا اور زمانہ جاہلیتہ
کی نسی خرابیوں سے کوئی عیب مجھ میں نہیں ہو سکا
میری ولادت حضرت آدم سے اس وقت تک

ما افترق الناس فرقتین الا جعلنی
اللہ فی خیرهما فاخرجت من بین
ابوی فلم یصبنی شیء من عہد
الجاہلیۃ وخرجت من نکاح ولم
اخرج من سفاح من لدن آدم
حتی انہتیت الی الی و احمی فانا
خیرکم نسبا وخیرکم ابا (کنز العمال
مطبوعہ حیدرآباد جلد ۶ ص ۱)

باقاعدہ نکاح کے ذریعہ سے ہوئی زنا وغیرہ کا کوئی لگاؤ کبھی بھی نہیں ہوا یہاں تک کہ میرا نور میرے
باپ اور ماں تک پہنچا۔ غرض میں نسب میں تم سب لوگوں سے بہتر ہوں اور میرے باپ تم سب
لوگوں کے آباؤ اجداد سے افضل و اعلیٰ و اشرف تھے۔

ایک اور موقع پر حضرت نے اپنے اس شرف کو ان الفاظ میں ذکر فرمایا ہے۔

میں عبداللہ بن عبدالمطلب کا بیٹا محمد ہوں خدا
نے انسان کو پیدا کیا تو ان میں جو سب شریف
لوگ تھے ان میں میں میرا نور رکھا۔ پھر خدا نے ان
لوگوں کے دو حصے کر دیے اس وقت بھی میرا نور

انا محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب
ان اللہ خلق الخلق فجعلنی فی خیرہم
ثم جعلہم فرقتین فجعلنی فی خیرہم
فرقة ثم جعلہم قبائل فجعلنی فی

خیر صر قبیلۃ ثم جعلهم بیوتا
فجعلنی فی خیرهم بدیتا فانا خیر کم
بدیتا وخیر کسر نفسا (کنز العمال جلد ۱ ص ۱۱)
بھی میرا نور سے اعلیٰ و اشرف خاندان میں ودیعت فرمایا۔ اس طرح میرا خاندان تم لوگوں کے
خاندانوں سے بہتر اور میری ذات بھی تم لوگوں سے بہتر ہے۔
کبھی اس طرح ارشاد فرمایا کرتے تھے۔

ان الله عز وجل اصطفیٰ کنانۃ
من ولد اسمعیل واصطفیٰ قریشا
من کنانۃ واصطفیٰ من قریش
بنی ہاشم واصطفانی من بنی ہاشم
(کنز العمال جلد ۶ ص ۱۱)
کبھی اس طرح فرماتے تھے۔

ما ولد تنی بغی قط منذ خرجت من
صلب آدم ولم تنزل تنازعنی الامم
کابر اعن کابر حجت من افضل
حیین من العرب ہاشم وزہرۃ
(ص ۱۱)
سے میری ولادت ہوئی۔
کبھی فرماتے تھے:-

انا الفسک من سبا وصہر اوحبا
(مواہب لدنیہ جلد ۱ ص ۱۱)
یہ بھی فرماتے تھے۔

لم یزل الله ینقلنی من الاصلاب
الطیبۃ الی الامرا حام الطاہرۃ مصف
میں نسب اور رشتہ اور حسب کے اعتبار سے
تم سب لوگوں سے زیادہ شریف ہوں۔

خدا نے مجھے ہمیشہ پاک و پاکیزہ صلبوں سے
صاف ستھرے اور باعفت رحموں کی طرف

مہذباً لا تشعب شعبتان الا کنت

فی خیر ہما (مسالک الخفاء ص ۱۹)

منقل کرتا رہا اس طرح کہ میں ہمیشہ ہر عیب سے

محفوظ اور ہر خوبی سے آراستہ رہا۔ میرے بزرگوں

کسی موقع پر اس طرح ارشاد فرمایا ہے۔

خیر العرب مضر و خیر مضر بنو

عبد مناف و خیر بنی عبد مناف

بنو ہاشم و خیر بنی ہاشم بنو عبد المطلب

واللہ ما افرق فرقتان منذ خلق

اللہ آدم الا کنت فی خیر ہما (ص ۲۰)

رہا جو ان سب میں سب سے اشرف و اعلیٰ تھی۔

کسی وقت اس طرح بیان فرمایا ہے۔

ان اللہ خلق الخلق فاختر من الخلق

بنی آدم و اختار من بنی آدم العرب

واختار من العرب مضر و اختار

من مضر قریش و اختار من قریش

بنی ہاشم و اختار من بنی ہاشم

فانا من خیار الی خیار (ص ۲۱)

مذکورہ بالا حدیثوں سے یہ امر اچھی طرح واضح ہو گیا کہ عالی خاندانی اور صحیح انسانی انسان کی

ایسی ضروری اور مدوح صفت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم اس کو تفصیل سے بیان فرماتے

تھے اور اپنی اس تفصیلت کا بھی اعلان کرتے رہتے تھے۔ خود خداوند عالم بھی انسانی شرف

و بزرگی کو قابل فخر جز سمجھتا اور انسان کو اس کی وجہ سے مستحق تہنیت جانتا ہے اسی وجہ

سے اس کی درگاہ سے اس کے فرشتے حضرت رسول خدا صلعم کی خدمت میں آکر کہتے تھے۔

انا البشر لہ اندلیس احد اکس م

علی اللہ منک (کنز العمال جلد ۱ ص ۲۱)

اللہ نے دنیا کو پیدا کیا اور سب مخلوق سے افضل

بنی آدم کو کیا اور بنی آدم میں سب اشرف عرب

کو بنایا اور عرب سے خاندان مضر کو چنا اور خاندان

مضر سے قریش کو چنا اور قریش سے بنی ہاشم کو

منتخب فرمایا اور مجھے بنی ہاشم سے ممتاز کیا۔

غرض میں ہمیشہ اچھوں سے (چھوں ہی میں) تیار آیا۔

میں آپ کو خوشخبری اور مبارکباد دیتا ہوں کہ اللہ کے

نزدیک آپ کے زیادہ شریف اور عزیز نسب کا کوئی شخص نہیں ہے۔

اور حضرت رسول خدا صلعم نے کئی بار فرمایا ہے :-

قال لي جبريل قلبت مشارق الارض
ومغاربها فلم اجد من جلا افضل
من محمد وقلبت مشارق الارض
ومغاربها فلم اجد مني افضل
من بني هاشم (کنز ص ۱۰۲)

یہ بھی حضرت ارشاد فرماتے رہتے :-

وما لي الا ضحك وهذا جبريل
يخبرني عن الله عز وجل ان الله
باهي في ولعي العباس وباخي علي
ابن ابي طالب سكان الهوے و
حملة العرش وارواح النبیین و
ملائكة السماوات وياهي يا متي
اهل سماء الدنيا (کنز ص ۱۱۳)

علامہ سیوطی نے آنحضرت صلعم کی یہ حدیث بھی لکھی ہے :-

قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الله قسم الخلق قسمين
فجعلني في خيرهما قسم اخر جعل
اثلاثا فجعلني في خيرها ثلثا ثم جعل
الاثلاث قبائل فجعلني في خيرها
قبيلة ثم جعل القبائل بيوتا فجعلني
في خيرها بيتا فذل لك قوله تعالى
انما يريد الله ليذھب عنكم الرجز
اجل البیت ويطھرکم تطھیرا الا یہ
وخصا لکن کثیر مہربہ حیدر باد و جلد اول ص ۱۳۸

مجھ سے جبریل نے بیان کیا کہ یا حضرت میں نے
دنیا کے کچھ پورب کو اچھی طرح جھان ڈالا۔ مگر
محمد (حضور) سے افضل کسی شخص کو نہیں
پایا اور دنیا کے کچھ پورب کو گویا الٹ پٹ کر دیکھ
لیا مگر کسی خاندان کو بنی ہاشم سے افضل نہیں پایا۔

میں کیوں نہ (اپنی عزت و شرف پر) خوش ہوں
یہ جبریل خدا کے ہاں سے آکر مجھ کو خبر دیتے ہیں
کہ خدا میری اور میرے چچا عباس اور میرے
بھائی علی ابن ابی طالب کی وجہ سے ساکنان
ہو او حاملان عرش و ارواح انبیاء و ملائکہ سماوات
پر فخر و مباہات کرتا ہے اور میری امت کی وجہ سے
آسمان دنیا والوں پر فخر کرتا ہے۔

آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ خدا نے پہلے اولاد آدم کو دو حصوں
پر تقسیم کیا تو میرے نور کو اس حصے میں رکھا جو بہتر تھا
پھر ان دونوں حصوں کو تین تین ٹکڑوں پر تقسیم کیا
اور مجھے بہترین ٹکڑے میں رکھا۔ پھر ان ٹکڑوں کو
متعد قبیلوں پر تقسیم کیا اور مجھے بہترین قبیلہ میں رکھا
پھر ان قبیلوں کو بہت سے خاندانوں پر تقسیم کیا اور
مجھے بہترین خاندان میں رکھا یہی مطلب ہے خدا
کے کلام آیہ تطھیر کا کہ اسے البیت (نبوت) اللہ کا
ارادہ ہی رہتا ہے کہ تم سے بر خانی اور عیب کو دور کرے
اور تمہیں نہایت درجہ پاک و پاکیزہ بنائے رہے۔

غرض سابق زمانہ سے اس وقت تک جس قدر سمجھدار لوگ گزرے سب نے نبی مہدی کو انسانی عزت کا جو ہر سمجھا اور نسل کی خرابی کو آدمیوں کی پستی و حقارت کی دلیل جانی یہاں صرف دو (ایک پہلے زمانہ کی اور دوسری موجودہ زمانہ کی) دیلیس اور ذکر کر دیجاتی ہیں۔

حضرت رسول خدا صلعم نے سلسلہ ہجری کے آخر میں ملک روم کے قیصر ہرقل کو ایک نامہ لکھا اور اپنے معزز صحابی وحیہ کلبی کے ساتھ اس کے پاس بھیجا۔ ہرقل اس زمانہ میں بیت المقدس میں آیا ہوا تھا۔ خط کھولا تو اپنے ترجمان کو بلایا اور خط کے مضمون سے مطلع ہو کر حکم دیا کہ اگر اس مدعی نبوت کی قوم کا کوئی شخص ہمارے ملک میں موجود ہو تو اسے ہمارے سامنے پیش کر دو اتفاق سے اُن دنوں ابوسفیان اپنے چند ہم وطنوں سمیت ملک شام میں تجارت کو گیا ہوا تھا۔ ہرقل کے آدمیوں نے ان لوگوں کو بیت المقدس لے جا کر ہرقل کے دربار میں پیش کیا ہرقل نے اپنے ترجمان سے کہا ان سے پوچھو کہ جس شخص نے زمین عرب میں نبوت کا دعویٰ کیا ہے اس کا سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار تم میں کون ہے؟ ابوسفیان نے کہا میں ہوں۔ پوچھا گیا تمہارا اس سے کیا رشتہ ہے۔ ابوسفیان نے کہا میں اس کا چچا زاد بھائی ہوں ہرقل نے اپنے ترجمان سے کہا کہ اس شخص کو میرے قریب کر دو اور اس کے ساتھیوں کو اس کے پیچھے کھڑا کر کے کہہ دو کہ جو باتیں میں اس سے پوچھا جاؤں اگر یہ ان میں سے کوئی بات غلط بیان کرے تو تم فوراً اس کو روک دینا۔ ابوسفیان کہتا ہے کہ بھلا اگر مجھے اس بات کا خوف نہ ہوتا کہ لوگ مجھے جھوٹا کہیں گے تو میں اس موقع پر ضرور جھوٹ بولتا لیکن میں اس مطمئن نہ تھا۔ لہذا جھوٹ نہ بول سکا۔ الغرض ابوسفیان اور ہرقل میں اس طرح مکالمہ شروع ہوا۔ یہ عبارت صحیح بخاری سے نقل کی جاتی ہے

قتلہ کیف نسب هذا الرجل فيكم - قلت هو فينا ذو نسب
قال فضل قال هذا القول واحد
منكم قبله قلت لا...
ہرقل :- تم لوگوں میں اس مدعی نبوت کا نسب کیا ہے؟
ابوسفیان :- وہ ہم سب میں شریف نسب ہے۔ اور میں اس کا نسب ہم
سب لوگوں میں معزز و مفتخر تسلیم کیا جاتا ہے۔
ہرقل :- اچھا اس سے پیشتر تم میں کس کسی شخص نے نبوت کا دعویٰ

کیا ہے؟

ابوسفیان :- نہیں۔

غرض اسی طرح ہر قل نے بہت سے سوالات کئے اور ابوسفیان نے سب کے جوابات دیئے ہیں اس کے بعد ہر قل نے اپنے سوالات کی وجہیں اس طرح بیان کیں۔

قل لما فی سالتک عن نسب
فیکرم فرعمت اند ذونسب وکذا
السرسل تبعث فی نسب قومها۔ و
سالتک هل قال احد منکم هذا
القول قبلہ فرعمت ان لا فعرقت
انه لم یکن لیدع الکذب علی الناس
ویکذب علی اللہ (صحیح بخاری کتاب الجہاد
پارہ ۱۱ ص ۹۶ مطبوعہ دہلی)

اے ترجمان ابوسفیان سے کہو کہ میں نے تجھ سے پوچھا کہ اس مدعی رسالت کا جب نسب کیسا ہے؟ تو نے جواب دیا کہ وہ شریف النسب اور عالی خاندان ہیں۔ اور ٹھیک بات یہی ہے کہ پیغمبر ہمیشہ شریف النسب اور عالی خاندان ہی ہوتے ہیں تاکہ ان کی پیروی کرنے سے کسی کو ننگ و عار نہ ہو، پھر میں نے دریافت کیا کہ ان بزرگ سے پہلے بھی تم میں سے کوئی شخص مدعی نبوت ہوا ہے تو نے کہا نہیں۔ اس سے اس بات کا پتا لگتا ہے کہ وہ واقعاً نبی ہیں کیونکہ اگر ان سے پیشتر کسی نے نبوت کا دعویٰ کیا ہوتا تو سمجھا جاتا کہ یہ بھی اُسی کی تقلید کر رہے ہیں۔

شمس العلماء مولوی شبلی صاحب نعمانی نے اس واقعہ کو اس طرح لکھا ہے قیصر نے اہل عرب کی طرف مخاطب ہو کر کہا تم میں سے اس مدعی نبوت کا رشتہ دار کون ہے؟ ابوسفیان نے کہا میں۔ پھر حسب ذیل گفتگو ہوئی۔

قیصر: مدعی نبوت کا خاندان کیسا ہے؟

ابوسفیان: شریف ہے۔

قیصر: اس خاندان میں اور کسی نے بھی نبوت کا دعویٰ کیا تھا؟

ابوسفیان: نہیں۔

اس کے بعد جب تقریر ختم ہوئی تو لکھا ہے اس گفتگو کے بعد قیصر نے مترجم کے ذریعہ سے کہا کہ تم نے اس کو شریف النسب بتایا۔ پیغمبر ہمیشہ اچھے خاندانوں سے پیدا ہوتے ہیں (سیرۃ النبی جلد اول ص ۱۳۴)

یہ امر قابلِ لحاظ ہے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے نامہ مبارک پر قیصر نے یہ گفتگو کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب اس کی پوری تقریر پہنچی تو حضرت نے اس کی کسی بات کو غلط نہیں منسرایا

نہ تکذیب کی نہ اس میں اصلاح کی ضرورت سمجھی جس سے واضح ہوا کہ آنحضرت صلعم بھی اس بات کو صحیح سمجھتے تھے کہ پیغمبر ہمیشہ صحیح النیب اور عالی خاندان ہوتا ہے۔ اور خود حضرت نے مختلف اوقات میں اس بات کو ارشاد بھی فرما دیا ہے مثلاً علامہ سیوطی لکھتے ہیں۔

حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے کہ جب خدا کسی بنی کو بھیجا چاہتا ہے تو زمین میں جو سب سے زیادہ شریف اور معزز قبیلہ ہوتا ہے اس میں نظر کرتا ہے اور پھر اس قبیلہ کے سب سے زیادہ شریف اور معزز

ان رسول الله قال اذا اراد الله ان يبعث نبيا ينظر الى خير اهل الارض قبيلة فيبعث خيرا بها جلا (تفسیر در منثور جلد ۳ ص ۲۹۵) شخص کو پیغمبر بنا دیتا ہے۔

اور کیوں نہ ہو کہ وہ اپنے انبیاء کو سب سے زیادہ محبوب رکھتا ہے جیسا کہ اس نے حضرت یعقوب پیغمبر علیہ السلام پر وحی نازل کی کہ

اے یعقوب میرے بندوں میں مجھے سب سے پیارے اور محبوب بندے انبیاء ہیں۔

ان احب عبادي الى الانبياء (تفسیر در منثور جلد ۲ ص ۳۲)

پھر وہ اپنے پیاروں کو سب سے زیادہ صحیح النیب اور عالی خاندان ہی سے مقرر کرے گا۔ نبی خوبی اور خاندانی شرف و عزت ایسی مسلم اور مشہور فضیلت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم کی سوا انھری لکھنے والوں نے حضرت کے اس شرف کو بھی خاص اہتمام سے ذکر کیا ہے۔ جس کتاب سیرۃ کو دیکھئے حضرت کا یہ وصف ممتاز عنوان سے لکھا ہوا یا نیکیا ملک بہت سے علماء تو اس شرف کو پیغمبروں اور خصوصاً حضرت رسول خدا صلعم کے لئے اس درجہ ضروری جانتے ہیں کہ اس کے لئے دلیل ذکر کرنے کی حاجت نہیں سمجھتے جیسا کہ علامہ المہنت قاضی عیاض نے لکھا ہے۔

آنحضرت صلعم کے نسب کا شرف اس درجہ مسلم اور یقینی ہے کہ اس پر نہ کوئی دلیل قائم کرنے کی ضرورت ہے نہ کسی شکل یا مخفی کے ظاہر کرنے کی حاجت اس لئے کہ حضرت خاندان بنی ہاشم کے سردار قریش کے باطل صاف جوہر اس کے بے عیب فرد اور تمام عرب میں سب سے

واما شرف نسبہ فمنها لا يحتاج الى اقامة دليل عليه ولا بيان مشكل ولا خفاء منه فانه نخبۃ بنی ہاشم و سلالۃ قریش و صمیمہا و اشرف العرب و اعزہم نفرا من

قبل ابیہ وامرہ (شفا مطبوعہ جلد ۱)

زیادہ شریف اور مغز تھے باپ کی طرف سے بھی اور ماں کی

جانب سے بھی۔

اور حضرات الحدیث کے مشہور امام ابن تیمیہ صاحب کے مشہور شاگرد علامہ ابن القیم نے لکھا ہے۔

فصل فی نسبہ صلی اللہ علیہ وسلم
وہو خیر اہل الاثر فی نسبہ
علی الاطلاق فلنسبہ من الشرف
اعلی ذرۃ واعدائہ کانوا لشیئہ
لم یذکروا ولہذا اشہد لہ عدوۃ
اذ ذاک ابو سفیان بن یدع
ملاک الروم فاشرف القوم قومہ
واشرف القبائل قبیلۃ واشرف
الانحاذ فخذہ (کتاب زاد المعاد مطبوعہ مصر
جلد ۱ ص ۱۷)

حضرت صلعم کے نبی شرف کے بیان میں یہ فصل ہے
حضرت تمام دنیا کے لوگوں سے باعتبار نسب
کے بھی سب سے بہتر اور اشرف تھے کیونکہ
حضرت کے نسب کو سب سے اونچی چوٹی کا شرف
حاصل تھا اور جو لوگ حضرت کے دشمن تھے وہ بھی اسکی
گواہی دیتے تھے۔ اسی وجہ سے اُس وقت حضرت
کا جو مشہور دشمن ابوسفیان تھا اس نے بادشاہ روم
کے سامنے حضرت کے شریف النسب اور عالی خاندان
ہونے کی گواہی دی۔ غرض حضرت کی قوم دنیا بھر
میں سب سے زیادہ شریف ہے۔ اور سب سے زیادہ

شریف خاندان بھی حضرت ہی کا خاندان ہے۔ اور سب سے زیادہ شریف اور مغز گھر بھی حضرت ہی کا
گھر ہے۔

یورپ کی قوموں میں بھی صحیح النبی اور عالی خاندانی کا بہت خیال ہے اور شروع سے وہ سب
بھی اس کی خوبی کو بہت اہمیت دیتے ہیں اور اس شرف کو خود بھی حاصل کرنے کی برابر
کوشش کرتے رہے ہیں چنانچہ حضرت رسول خدا صلعم کے جد اعلیٰ جناب اشتم کے متعلق مورخین
نے تصریح سے لکھا ہے مثلاً علامہ دیار بکری تحریر کرتے ہیں۔

کان ہاشم الخیر قومہ واعلام
اور جامع مفاخرتے۔
اُس کے بعد لکھا ہے۔

تعد الیہ قبائل العرب ووفود
عرب کے بڑے بڑے قبیلے اور یہود و نصاریٰ

یہ کو
ہوتا

الاحبار یحملون بنا تھم بعرضون
علیہ لیتزوج بہن حتی بعث الیہ
ہرقل ملکہ المرہ و قال ان لی
میتا لم تلد النساء اجمل منها ولا
ابھی وجھا فاقد مرالی حتی ازوجکھا
فقد بلغنی جو داک و کرامک

کے علماء کے دعوہ اپنی بیٹیوں کو سوار کر کے جناب ہاشم کے پاس لاتے اور خواہش کرتے کہ حضرت ان سے شادی کر لیں یہاں تک کہ بادشاہ روم ہرقل نے بھی حضرت کے پاس پیغام بھیجا کہ میری ایک بیٹی کو تم پر بھیج دو جس سے زیادہ خوبصورت اور خوب سیرت لڑکی ہو نہیں سکتی۔ آپ یہاں تشریف لائیں کہ میں اسکی شادی آپ سے کر دوں۔ کیونکہ میں نے سنا ہے کہ آپ بڑے سخی اور نہایت شریف ہیں۔

مگر حضرت ہاشم ان سب لڑکیوں کی طرف توجہ نہیں فرماتے تھے مورخین نے لکھا ہے۔
وکان ہاشم یابئ۔ جناب ہاشم ان لوگوں کے پیغام کو نامشور کر دیتے تھے۔ (تاریخ خیس جلد ۱ ص ۱۷۱)

یہ واقعہ کسی طرح خلاف عقل نہیں مانا گیا بلکہ اب تک تحقیق کرنے والے علماء اس کو تسلیم کرتے ہیں مثلاً شمس العلماء مولوی نذیر احمد صاحب دہلوی نے بھی لکھا ہے ہاشم کو فیاضی اور سیرت کی علاوہ ذاتی وجاہت اور تمکنت و وقار بہت کچھ حاصل تھا اور قدرت نے اس کے جسمانی ساخت میں بھی ایک خاص طرح کا اعتدال و دلالت رکھا تھا یہی وجہ تھی کہ قبائل عرب کے عمائد اور وفود اجار اپنی لڑکیاں ان کے نکاح میں دینے کی غرض سے پیش کرتے تھے۔ یہاں تک کہ بادشاہ روم نے ایک مرتبہ ہاشم کے پاس بایں مضمون پیغام بھیجا کہ میری ایک لڑکی ہے نہایت حسین اور حسین ہونے کے علاوہ الطیفہ گو بندہ سنج۔ اگر تم یہاں آ جاؤ تو میں تمھارے ساتھ اس کی شادی کر دوں کیونکہ تمھارے مکارم اخلاق۔ اور جو دوسخا کا شہرہ سنا ہے۔ ہاشم نے صاف لفظوں میں انکار کر دیا اور روم کے بادشاہ کے پیغام کی مطلق پروا نہیں کی (ذامات الامم مطبوعہ دہلی ص ۳۷)

اس زمانہ میں بھی عالی نشی انسان کے فضائل کا ضروری اور بہت اہم جزو سمجھی جاتی ہے اور ہر ملک میں آدمیوں کی عزت کا جو پرچہ بھی ہے۔ اسی وجہ سے آنحضرت صلعم کے مخالفین حضرت کو اس شرف سے محروم ثابت کرنے کی کوشش برابر کرتے رہتے ہیں۔ اگر یہ کوئی ناقابل اعتنا صفت ہوتی اور انسانی عزت کا مدار صرف اسکے ذاتی فضائل پر ہوتا تو اس ترقی یافتہ زمانہ کی قویں اور ان کے بھی خصوصاً اہل علم اس کی طرف توجہ تک

نہیں کرتے کیونکہ پھر ان کو اس سے کیا غرض ہوتی کہ آنحضرت صلعم عالی نسب تھے یا پست
 خاندان کے۔ مگر ایسا نہیں ہے بلکہ مورخین یورپ جس طرح آنحضرت صلعم میں ذاتی عیوب
 نکالنے کی فکر میں رہتے ہیں حضرت کے نبی شرف و فخر سے انکار کرنے کی جدوجہد بھی اتنا
 درجہ تک کئے جاتے ہیں۔ جناب شمس العلما مولوی شبلی صاحب نعمانی لکھتے ہیں "آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم خاندان اَبَا عَن جَدِّ مَعْرُز اور ممتاز چلا آتا تھا۔ تاریخ عرب کا ایک ایک
 حرف اس واقعہ کا شاہد ہے لیکن مارگولس نے نہایت کوشش کی ہے کہ آنحضرت ص
 کے خاندان کو مبتذل ثابت کیا جائے۔ اُن کے الفاظ یہ ہیں "یہ بالکل ظاہر ہے کہ محمد ایک
 غریب اور ادنیٰ خاندان سے تھے۔" اس کے بعد صاحب موصوف نے حسب ذیل استدلال
 پیش کئے ہیں "۱) قرآن مجید میں ہے کہ قریش کو حیرت تھی کہ ان میں ایسا پیغمبر کیوں
 نہ بھیجا گیا جو شریف خاندان سے ہوتا۔ (۲) پیغمبر کے عروج کے زمانہ میں قریش نے
 آنحضرت صلعم کو اس درخت سے تشبیہ دی جو گھورے پر جتا ہے۔ (۳) رسول اللہ
 کو جب ایک شخص نے مولا کے لفظ سے خطاب کیا تو آپ نے اس لقب سے انکار کیا (۴)
 فتح مکہ کے دن آپ نے فرمایا کہ آج شرفائے کفار کا خاتمہ ہو گیا۔ قرآن شریف کے
 الفاظ یہ ہیں وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ
 یعنی کفار کہتے ہیں کہ یہ قرآن دو شہروں (مکہ و طائف) کے کسی رئیس پر کیوں نہ آرا عظیم
 اور شریف و والگ لفظ ہیں۔ قرآن میں عظیم کا لفظ ہے۔ اہل عرب دو تہمت و افتدار
 والے کو عظیم کہتے تھے۔ ان کو آنحضرت صلعم کی شرافت سے نہیں بلکہ جاہ و دولت سے
 انکار تھا۔ دوسرا استدلال اگر صحیح ہو تو دشمن کی ہر بات کو صحیح ماننا چاہیے۔ کفار نے
 تو آنحضرت کو دیوانہ۔ جادو زدہ۔ شاعر۔ سب کچھ کہا۔ ان میں سے کون سی بات صحیح ہو
 بے شبہ آنحضرت نے مولے اور سید کے لفظ سے انکار کیا۔ لیکن متعدد حدیثوں میں صاف
 تصریح ہے کہ آپ نے فرمایا مجھ کو سید اور مولے نہ کہو۔ مولا اور سید خدا ہے۔ قرآن میں
 ہر جگہ خدا ہی کو مولا کہا ہے۔ اس سے آنحضرت صلعم کی خاندانی شرافت کا ابطال کیونکر
 ہوتا ہے؟ اخیر استدلال بھی حیرت انگیز ہے۔ اس سے آنحضرت صلعم کی کم نبی کیونکر
 ثابت ہوتی ہے؟ (شرفائے مکہ سے یہاں مراد جبارین و منکرین مکہ ہیں) مارگولس صاحب

نے یہ دلائل نوذیک سے نقل کئے ہیں جو مشہور جرمنی مستشرق ہے عی ای خانہ تمام آفتاب ست
(سیرۃ النبی جلد ۱ ص ۱۱۸)

ان تمام بیانون سے واضح ہوا کہ عالی نسب انسان کی مدوح صفت ہے اور جو شخص
اس سے محروم ہوتا ہے اس سے عموماً طبیعتیں نفرت کرتی ہیں اسی وجہ سے خدا نے کل
انبیاء و مرسلین کو عالی نسب پیدا کیا اور خصوصاً حضرت رسول خدا صلعم کو تو بہترین خاندان
سے قرار دیا۔ علامہ سیوطی کی ایک اور عبارت ملاحظہ ہو۔

ان رسول اللہ قال لما خلق الله
ادماً رآه بنیہ فجعل یری فضائل
بعضهم علی بعض فرائی نوراً طعنا
فی اسفلهم فقال یا رب من هذا
قال هذا ابنک احمد وهو اول
وهو اخر وهو اول شافع۔ قال بوغیم
وجہ الدلالة علی نبوة من هذه
الفضیلة ان النبوة ملک وسیاسة
عامۃ والملک فی ذوی الاحساب
والاحظار من الناس لان ذلك
ادعی الی انقیاد الرعیۃ لدوام
الی طاعته ولذلك سأل هرقل
ابا سفیان کیف نسب فیکم قال
هو فینا ذونسب قال هرقل و
کذلک المرسل تبعث فی نسب قومها
(خصائص کبریٰ مطبوعہ حیدرآباد جلد ۱ ص ۱۳۹)

حضرت رسول خدا نے فرمایا کہ خدا نے جب جناب آدم کو پیدا
کیا تو آپ کی اولاد سے جو پیدا ہونے والے تھے ان
سب کو انھیں دکھایا۔ جناب آدم نے دیکھا کہ کوئی
کسی سے افضل ہے اور کسی کے فضائل کسی سے بڑھے
ہوتے ہیں۔ ان سب کے نیچے ایک چمکتا ہوا نور دکھایا۔
پوچھا اے خدا یہ کس کا نور ہے۔ خدا نے کہا یہ تمھارا
فرزند احمد ہیں۔ یہی اول ہی آخر اور یہی سب
پہلے شفاعت کرنے والے ہیں۔ ابو نعیم نے کہا کہ اس
فضیلت سے آنحضرت کی نبوت اس طرح ثابت
ہوتی ہے کہ نبوت ایک حکومت اور عام سیاست ہے
اور حکومت انھیں لوگوں میں مناسب ہوتی ہے جو
عالی نسب اور شریف خاندان کے ہوں کیونکہ اسی
صفت کی وجہ سے لوگ اس کی اطاعت جلد کریں گے
اور رعایا ان کی فرمانبرداری کو آسانی سے قبول
کرے گی۔ اسی سبب (بادشاہ روم) ہرقل نے
ابوسفیان سے پوچھا تھا کہ اس نبی کا نسب کیسا ہے

اور ابوسفیان نے جواب دیا کہ وہ ہم میں بڑے اچھے نسب اور عالی خاندان کے ہیں۔ ہرقل نے کہا ہاں اسی
طرح کل انبیاء و مرسلین عالی نسب ہوا کرتے ہیں۔

اب کیصنا چاہئے

کہ ہمارے ہیرو (حضرت ابوبکر) جنکو اکثر مسلمان آنحضرت صلعم کا خلیفہ اول مانتے ہیں اس صفت میں کس حد تک آنحضرت صلعم کے حقیقی جانشین کہے جاسکتے ہیں۔ اور دونوں بزرگوں کے اس شرف میں کتنی کمی ہے۔ پہلے حضرت کا شجرہ ملاحظہ ہو۔

عذنان

بعد

مضر

الیاس

مدار کہ

خزیمہ

کفانہ

نضر

مالک

قار

غالب

لوی

کعب

مرہ

تیم

کلاب

سعد

کعب

تقصی

عامر

الوقافہ

ت

حضرت ابوبکر

عبد المطلب

کلاب

سعد

کعب

تقصی

عامر

الوقافہ

ت

حضرت ابوبکر

عبد المطلب

ابو طالب

حضرت علی

عبد اللہ

حضرت رسول خدا

(سب ان کا نسب بطور نبوی و انسانی)

تحقیق قریش حضرت ابو بکر کی سوانح عمری میں اس امر کی تحقیق کہ قریش سے عرب کی کون جماعت مراد ہے بہت ضروری، اہم اور نتیجہ خیز ہے۔ محققین علم انساب اور مورخین ملک عرب نے اس میں شدید اختلاف کیا ہے۔ ایک جماعت کا خیال ہے کہ صرف جناب قحی کی اولاد اور نسل قریش ہے۔ دوسری جماعت کہتی ہے کہ ان کے بزرگ فہر کی پوری نسل قریش ہے۔

اس اختلاف کا اثر یہ ہو گا کہ اگر صرف جناب قحی کی اولاد قریش قرار پائیگی تو ان کے بھائیوں یا بزرگوں کی اولاد قریش سے خارج سمجھی جائیگی۔ اور اگر فہر کی اولاد قریش سمجھی جائیگی تو اس کی نسل کے سب لوگ قریش تسلیم کیے جائیں گے۔ **ان کا قول کہ قریش صرف قحی کی اولاد ہیں** پہلی جماعت میں بہت بڑے بڑے مورخین و محققین علم انساب ذکر کئے جاتے ہیں۔

علامہ ابن عبد البر نے جو بہت قدیم نسب نامے ادیب اور مورخ گزرا ہے لکھا ہے۔

فجمعہ قحی بن کلاب فسموا قریشا
والتقریش التجميع وسمی قحی بن کلاب مجمعا
فقال فیہ الشاعر۔

قحی ابوکم من یسمی مجمعا۔ بہ جمع اللہ القبائل
(عقد فرید جلد ۲ ص ۱۳۸)

عربوں کو قحی بن کلاب نے جمع کیا۔ اس وجہ سے وہ سب قریش کہے گئے۔ تقریش کا معنی اچھی طرح جمع کرنا ہے۔ اور قحی کو خوب جمع کرنے والا کہتے تھے انھیں کے بارے میں شاعر نے کہا ہے کہ تمہارے باپ قحی کو لوگ جمع کرنے والا کہتے تھے کیونکہ انھیں کے

ذریعہ سے اللہ نے فہر کے قبیلوں کو جمع کیا۔

شمس العلماء مولوی شبلی صاحب اعظمی نے اس کو تفصیل سے بیان کیا ہے۔ لکھتے ہیں:-

”قحی نے اس قدر شہرت اور اعتبار حاصل کیا کہ بعض لوگوں کا بیان ہے کہ قریش کا لقب اول اون ہی کو ملا۔

چنانچہ علامہ ابن عبد البر نے عقد الفرید میں بھی لکھا ہے اور یہ بھی تصریح کی ہے کہ قحی نے چونکہ خاندان کو جمع کر کے کعبہ کے آس پاس بسایا اس لئے ان کو قریش کہتے ہیں کیونکہ تقریش کے معنی جمع کرنے کے ہیں۔ اسی بنا پر انکو مجمع بھی کہتے تھے چنانچہ شاعر کہتا ہے

قحی ابوکم من یسمی مجمعا *** بہ جمع اللہ القبائل من فہر

قحی بن کلاب کا مفصل تذکرہ طبقات ابن سعد جزو اول مطبوعہ لیٹن ۱۳۲۲ھ صفحہ ۳۶ سے لیکر ۴۲ تک ہے۔ قریش کی وجہ تسمیہ میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ قریش کے معنی جمع کرنے کے ہیں۔ قحی نے لوگوں کو

ایک شتہ میں منسلک کیا۔ اس لئے قریش کہلائے۔ بعض کہتے ہیں کہ ایک ٹھکالی کا نام ہے جو تمام ٹھیکوں کو کھا جاتی ہے۔ چونکہ قصی بہت بڑے سردار تھے اس لئے ان کو اس ٹھکالی سے تشبیہ دی، عام خیال یہ ہے کہ قریش قصی یا کسی اور خاص شخص کا نام ہے لیکن امام سیلی کی تحقیق یہ ہے کہ قبیلہ کا نام ہے جس طرح قبائل عرب جانوروں کے نام پر نام رکھتے تھے "سیرۃ النبی مطبوع معارف پریس اعظم گڑھ جلد ۱ ص ۱۱۹" کل مورخین کی تحقیقات ذکر کی جائیں تو کئی صفحے بھر جائیں اس وجہ سے ہم سب کو چھوڑتے ہیں۔ البتہ اسی مورخین میں دو مورخ سب سے زیادہ معتبر مانے جاتے ہیں۔ ایک علامہ ابن اثیر جزیری۔ دوسرے علامہ طبری بس انھیں دونوں کا قول ملاحظہ ہو:-

علامہ ابن اثیر جزیری نے لکھا ہے:-

لوگوں کا بیان ہے کہ جب عرب کو قصی نے جمع کیا تب ان لوگوں کو قریش کہنے لگے۔ تفرش کا معنی جمع ہونا ہے۔ اور دوسرے لوگوں کا قول ہے کہ جب قصی حرم کے سردار ہوئے اور بہت اچھے اچھے کام کئے تو لوگ ان کو قرشی کہنے لگے اچھے اچھے کام کئے تو لوگ ان کو قرشی کہنے لگے

قیل لما جمعهم قصی قیل لهم قریش والنقرش التجم وقیل لما ملک قصی الحرم وفعل انفا لاجمیلۃ قیل له القرشی وهو اول من سمی به وهو من الاجتماع ای الاجتماع خصال الخیرینہ (تاریخ کامل جلد ۲) اور پہلی مرتبہ یہ نام انھیں قصی کا رکھا گیا اور یہ لفظ اجتماع سے بھی نکلا ہے یعنی قصی میں اچھی صفتیں جمع تھیں اس سے ان کو قریش کہنے لگے۔

اور مورخ جلیل الشان علامہ طبری نے لکھا ہے:-

خاندان بنو امیہ کے مشہور خلیفہ عبد الملک بن مروان نے محمد بن جبیر سے پوچھا کہ قریش کا یہ نام کب سے پڑا اس نے کہا جب سے یہ لوگ الگ الگ رہنے کے بعد حرم میں کٹھے ہو گئے۔ کیونکہ تفرش کا معنی جمع ہے۔ اس جواب پر خلیفہ عبد الملک نے کہا میں نے تو آج تک یہ نہیں سنا بلکہ یہ سنتا آتا ہوں

ان عبد الملك بن مروان سأل محمد بن جبیر عن سمیت قریش قریشا قال حین اجتمعت الی الحرم من تفرقها فذلک التجم التفرش فقال عبد الملك ما سمعت هذا ولكن سمعت ان قسیا کان یقال له القرشی ولم تسم قریش قبلاً۔

کہ قصی کو قرشی کہتے تھے اور ان کے پہلے کسی کا نام قریش ہوا ہی نہیں۔ اس کے بعد ہی یہ روایت بھی لکھی ہے:-

لما نزل قصی الحرم وغلب علیہ فعل
انفاکاجمیلۃ فقیل لہ القرضی فغادر من
سمہ بہ (تاریخ طبری مطبوع مصر جلد ۲ ص ۱۸۵)
پہلے شخص ہیں جو اس نام سے پکارے گئے۔

جب قصی حرم (مکہ معظمہ) میں کریم ہوئے اور اس پر
غالب آئے اور وہاں بڑے اچھے اچھے کام
کئے تو سبک ان کو قرشی کہنے لگے لہذا وہی

قرآن مجید کے مفسرین نے بھی ان روایتوں کو لکھا ہے۔ چنانچہ علامہ سیوطی کی تفسیر درمنثور جلد ۶ ص ۳۹۵ میں
مذکور بالا روایتیں موجود ہیں خود صحیح بخاری کی سب سے زیادہ مقبول اور معتبر شرح فتح الباری میں بھی عبد الملک
کے انکار والی روایت موجود ہے۔ اسے جس سے یقین ہو جاتا ہے کہ خلیفہ عبد الملک یہ قول صحیح ہے اور اس میں
کسی طرح کچھ شک نہیں ہو سکتا اس لئے کہ علامہ ابن حجر اسلام میں بہت بڑے محدث گزرے ہیں۔ وہ علم حدیث
کے بہت بڑے امام محقق اور مصنف تھے شمس العلماء مولوی شبلی صاحب نعمانی نے ان کے بارے میں
لکھا ہے ”حافظ ابن حجر کو جن کے کمال فن حدیث پر زمانہ کا اتفاق ہے“ (سیرۃ النبی جلد ۱ ص ۱۶۸) پس ان
روایتوں میں عبد الملک کا سوال محمد بن حنفیہ کا جواب پھر عبد الملک کہنا کہ قصی کے پہلے کسی شخص کا نام قریش ہوا ہی
نہیں۔ بہت فیصلہ کن ہے۔ اس لئے کہ یہ خلفاء بنی امیہ کا بہت معزز۔ زبردست اور حالات عرب سے پورا
واقف خلیفہ گزرا ہے۔ یزیدؒ میں مرا تو مروان چند دنوں کے لئے خلیفہ ہوا اسکے مرنے پر اس کا
بیٹا ہی عبد الملک بنی اسلام کا بادشاہ ہوا اس نے ۶۵ھ سے ۶۸ھ تک سلطنت کی اور دنیا کے بہت
کامیاب بادشاہوں میں گزرا جب خود کہتا ہے کہ قصی کے پہلے کوئی شخص قریش نہیں کہا جاتا تھا تو کسی
سورخ یا محدث کے قول کا کیا وزن رہتا ہے؟ لے دوسرے وہ مورخین و محدثین بہت بعد پیدا ہوئے۔

لے فتح الباری صحیح بخاری پارہ ۱۴ ص ۳۰۲ مطبوعہ دہلی

۲۷ اس اختلاف کا نتیجہ یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر صرف جناب قصی کی اولاد قریش قرار پاتی ہے تو حضرت ابو بکر
قریش سے خارج ہو جاتے اور بہت بڑے شرف سے محروم ہوتے ہیں۔ کیونکہ آنحضرت صلم نے فرمایا ہے
قریش صلام الناس ولا یصلح الناس لا بہم
(کنز العمال جلد ۶ ص ۱۹۸)

اچھائی اور برائی میں سب لوگ قریش کے پیرو ہیں۔

قریش کو وہ فضیلتیں دی گئیں جو کسی اور کو نہیں ملیں۔

(بہت حاشیہ ص ۲۷ پر ملاحظہ ہو)

الناس تبع لقریش فی الخیر والشر۔

اعطیت قریش ما لم یعط الناس

بعض مورخین و محدثین ایسے بھی ہیں جو قریش کو جناب قسی کی اولاد
 اُن کا قول جو کہتے ہیں قریش نہر کی اولاد ہیں میں منحصر نہیں سمجھتے بلکہ نہر کی اولاد کو بھی قریش کہتے ہیں۔

فضل اللہ قریشا بسیم خصال لم یعطہا
 احد قبلہم ولا یعطاہا احد بعدہم
 (بقیہ حاشیہ ص ۱۹) خدا نے قریش کو سات باتوں کی وجہ سے سب
 پر فضیلت دی ہے وہ باقی سب میں کہ کسی اور
 کو نہ اب تک ملیں اور نہ آئندہ ملیں گی۔

من یردھوان قریش اھانہ اللہ۔
 قریش علی مقدمۃ الناس یوم القیامۃ۔
 قریش خالصۃ اللہ تعالیٰ۔
 قریش اھل اللہ۔ قریش اھل اللہ۔ قریش
 اھل اللہ فاذا خالفتم قبیلۃ من العرب
 صاۓ و احزاب ابلیس۔ (کنز العمال جلد ۶)
 جو شخص قریش کی ذلت چاہیگا اسی کو اللہ ذلیل کرے گا
 بروز قیامت قریش سب لوگوں سے آگے آگے رہیں گے
 قریش اللہ کے خالص و پسند کئے ہوئے ہیں۔
 قریش اللہ کے اہل ہیں۔ قریش اللہ کے اہل ہیں
 قریش اللہ کے اہل ہیں۔ جب عرب کا کوئی قبیلہ انکی
 مخالفت کرے گا تو شیطان کا گردہ ہو جائیگا۔

دوسرا بہت زبردست اثر جناب مہر کی خلافت پر ہوتا ہے کیونکہ حضرات اہلسنت کے اعتقاد اور
 بیان کے مطابق حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بار بار فرمایا تھا کہ میری خلافت یا مسلمانوں کی حکومت صرف قریش
 میں رہے گی جس کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص قریش سے نہ ہو وہ میرا خلیفہ نہیں ہو سکتا۔ اگر ایسا کوئی شخص
 میری جگہ ہو جائے تو لوگوں کو اسے واقعا میرا خلیفہ نہیں ماننا چاہئے اس کے متعلق چند حدیثیں ملاحظہ ہو
 قریش ولایۃ ہذا الامم
 اما بعد یا معشر قریش فانکم اھل ہذا الامم
 ما لم تعصوا اللہ (کنز العمال جلد ۶ ص ۱۶۸)
 میری خلافت یا اس حکومت کے اہل صرف قریش ہیں۔
 اے قریش والو۔ اس خلافت کے مستحق تم ہی لوگ
 ہو جب تک تم اللہ کی نافرمانی نہ کرو۔

معلوم ہوا کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے خلفاء میں دو شرطیں ضروری تھیں ایک قریشی ہونا دوسرا معصوم ہونا
 پس جو قریشی ہوں مگر معصوم نہ ہوں وہ آنحضرت کے خلیفہ نہیں ہو سکتے۔
 ان ہذا الامم فی قریش لا یعادیلہم احد
 الا اکبہ اللہ تعالیٰ علی وجہہ ما
 اقاموا الدین۔
 اس امت (اسلام) کی حکومت و امامت قریش
 ہی میں رہے گی۔ جو شخص ان کو دشمن رکھیگا۔ اللہ انکی
 منہ کے بل (جہنم میں) بھونکیگا۔ یہ صفت ان میں
 (بقیہ حاشیہ ص ۱۶ پر ملاحظہ ہو)

اس صورت میں حضرت ابوبکر کا شمار بھی قریش میں ہوتا ہے۔ اس لئے کہ آپ کے بزرگ تیم فہر کی اولاد میں ہیں۔ علم انساب تاریخ کی ان کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ قریش ہونے پر بھی حضرت ابوبکر حضرت

اس وقت تک رہیگی جب تک یہ دین کو قائم رکھیں گے۔
(بقیہ حاشیہ منہ)

یكون من بعدی اثنا عشر امیرا کلہم من قریش۔
میرے بعد مسلمانوں کے دینی و دنیوی حاکم بارہ بزرگ ہونگے جو سب قریش ہی سے ہونگے۔

الامراء من قریش الامراء من قریش۔
مسلمانوں اسن لو کہ تمہارے دینی و دنیوی حاکم قریش ہی سے ہوں گے۔ تمہارے امام

تمہارے پیشوا قریش ہی سے ہوں گے۔
الائمة من قریش۔

امام سب کے سب قریش ہی سے ہوں گے۔
لوگوں پر قریش سے کوئی نہ کوئی امام ہمیشہ موجود رہیگا۔

لا ینزال علی الناس وال من قریش۔
اس امت (اسلام) کا دین اُس وقت تک درست رہیگا اور یہ اُس وقت تک اپنے دشمنوں پر غالب رہیگی جب تک ہمیں بارہ خلیفہ ہوتے رہیں گے جو سب قریش سے ہونگے۔ اسکے بعد فتنہ و فساد پھیل جائیگا۔

لا ینزال امر امتی صالحة یمضونہم اثنا عشر خلیفۃ کلہم من قریش۔
میری امت کا دین اُس وقت تک درست رہیگا جب تک ہمیں میرے بارہ خلیفہ ہوتے رہیں گے۔

جو سب کے سب قریش سے ہوں گے۔
لا ینزال هذا الدین عنینا امینا الی اثنی عشر خلیفۃ کلہم من قریش۔

یہ دین اُس وقت تک غالب اور مستحکم رہیگا جب تک اس میں میرے بارہ خلیفہ ہوتے رہیں گے جو

سب کے سب قریش سے ہوں گے۔
لا ینزال امر هذا الامۃ ظاہر احقۃ یقوۃ اثنا عشر کلہم من قریش۔

اس امت کا دین اُس وقت تک غالب رہیگا جب تک اس میں بارہ بزرگ قائم رہیں گے۔ جو سب قریش سے ہوں گے۔

(بقیہ حاشیہ منہ)

رسوٰی خدا صلعم کے خاندان سے بہت دور پڑتے ہیں یعنی مرہ میں دونوں بزرگ ملتے ہیں۔ اس طرح کہ مرہ کے ایک بیٹے کلاب کی اولاد میں حضرت رسوٰی خدا صلعم تھے اور مرہ کے دوسرے بیٹے یم کی اولاد

(بقیہ حاشیہ ص ۲۱)

لا ینزال الدین قائما حتی یقوم الساعة
او یكون اثنا عشر خلیفۃ کلہم من قریش
سے ہوں گے یا قیامت آجائے (کہ اس وقت ختم ہوگا)

یكون من بعدی اثنا عشر خلیفۃ کلہم
من قریش۔
میرے بعد بارہ خلیفہ ہوں گے جو سب قریش
ہی سے ہوں گے۔

لن ینزال هذا الدین قائما الی اثنی
عشر من قریش فاذا اهلکوا اما جئت باہلہا
جب وہ بارہ حضرات ختم ہو جائیں گے تو زمین اور آسمان کے سب باشندے تہ و بالا ہو جائیں گے۔
هذا الکلام الی قریش۔

یہ خلافت و امامت قریش ہی میں رہے گی۔
یہ دین اُس وقت تک قائم رہے گا جب تک
اسمیں بارہ حضرات رہیں گے جو سب قریش سے ہوں گے۔
قال رسول اللہ لقریش ان هذا الکلام
لا ینزال فیکم وانتم ولا تہ ما لم تحذوا
امورا تذهب بہ منکم۔
جن کی وجہ سے یہ شرف تم سے جاتا رہے گا۔

(مذکورہ بالا حدیثیں کنز العمال جلد ۶ ص ۱۹۸ تا ۲۰۲ و جلد ۷ ص ۱۳۸ تا ۱۴۰ و صحیح بخاری پ ۱۲ باب
مناقب قریش وغیرہ میں ہیں)

حضرت رسوٰی خدا صلعم نے ارشاد فرمایا کہ (میرے
بعد اسلام کے) بارہ سردار اور حاکم ہوں گے
اور وہ سب قریش ہی سے ہوں گے
(کسی اور قبیلہ سے نہیں)

جابر بن سمرہ روایت کرتے ہیں کہ میں اپنے باب
کے ساتھ حضرت رسوٰی خدا صلعم کی خدمت میں

جابر بن سمرہ قال سمعت النبی یقول یكون
اثنا عشر امیرا فقال کلمۃ لہم اسمعھا فقال
ابی انہ قال کلہم من قریش صحیح بخاری
کتاب القنن پ ۲۹ ص ۶۲۸)

عن جابر بن سمرہ قال دخلت مع ابی علی النبی
فسمعتہ یقول ان هذا الکلام لا ینقضی حتی

میں حضرت ابوبکر تھے۔ مرہ حضرت رسول خدا صلعم اور حضرت ابوبکر دونوں کا ساتواں بزرگ تھا۔
 (۱) محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد
 (۲) ابوبکر بن ابی قحافہ بن عامر بن عمرو بن سعد

(بقیہ حاشیہ ص ۲۳)

حاضر ہوا تو سنا کہ حضرت فرما رہے ہیں اس
 دین اسلام میں جب تک بارہ خلیفہ رہیں گے
 یہ مٹ نہیں سکے گا۔ وہ سب قریش ہی سے
 ہونگے۔

میں فیہم اثناعشر خلیفۃ کلہم من
 قریش (صحیح مسلم مطبوع دہلی جلد ۲ ص ۱۱۹) اس
 کتاب میں اس مضمون کی سات حدیثیں لکھی ہوئی
 ہیں۔

جامع ترمذی ص ۲۶۹ سنن ابی داؤد ص ۵۸۵ مشکوٰۃ جلد ۸ ص ۹۳۔ تفسیر درمشورہ تفسیر معالم التنزیل
 جامع الاصول وغیرہ کتب میں یہ حدیثیں بھری ہوئی ہیں جن سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلعم
 کی خلافت قریش ہی میں رہیگی اور حضرت کے خلفاء ۱۲ ہی ہونگے۔ پس اگر قریش صرف قصی کی اولاد
 میں تو حضرت ابوبکر کی خلافت کا جو حال ہو سکتا ہے وہ محتاج بیان نہیں۔

اس مضمون کی صرف روایتیں ہی نہیں ہیں بلکہ عقائد کی کتابوں میں بھی اس حدیث کو درج کر کے اس کے مطابق
 اعتقاد رکھنا ضروری قرار دیا گیا ہے اسی سبب علماء اہلسنت کو ان بارہ خلفاء کی تعیین کرنے میں بڑی
 دقتیں ہوتی ہیں مگر بات بنتی نہیں۔ اس لئے کہ خلفاء راشدین ۴ خلفاء بنی امیہ ۴ خلفاء بنی عباس ۳۶
 کل ۴۵ خلفاء صرف پہلے دور میں ہو جاتے ہیں۔ پھر مصر میں خلفاء ہوئے۔ پھر ٹرکی میں خلفاء ہوتے
 رہے جن کی تعداد بھی بہت زیادہ ہے۔ دوسری پریشانی ان حضرات کو یہ ہوئی کہ ٹرکی میں جو خلفاء ہووے قریش
 سے نہیں تھے حالانکہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمادیا تھا کہ خلفاء سب قریش ہی سے ہوں گے۔ اب اگر
 اس حدیث کو مانتے ہیں تو خلفاء ٹرکی کی خلافت باطل ہوتی ہے اور ان کو خلیفہ مانتے ہیں تو حدیث رسول
 کی مخالفت لازم آتی ہے۔ اس مصیبت کا علاج یہ سوچا گیا کہ کتابوں سے الائمۃ من قریش کی حدیث اور
 اس بحث ہی نکال دی جائے۔ چنانچہ شمس العلماء مولوی شبلی صاحب نعمانی نے لکھا ہے ”قسطنطنیہ میں کتابوں کے
 چھپنے سے پہلے یہاں کے جاپخ کے محکمہ میں جس کا نام معارف ہے اس کتاب میں قریش کی جاتی ہے اور جو عبارت اس محکمہ
 کے افراد قلمزد کرتے ہیں وہ نہیں چھاپی جاسکتی۔ میر سامنے ایک مطبع میں شرح عقائد نسفی چھپ رہی تھی معارف
 نے اس کتاب کی وہ تمام عبارت قلمزد کر دی تھی جس میں خلافت کی بحث ہے اور الائمۃ من قریش کی حدیث مذکور
 ہے۔ میں نے اصل نسخہ جس میں معارف نے یہ تصرف کیا تھا دیکھا اور مجھے یاد ہو کہ میں تو بچہ و غصہ کی وجہ سے انتہائی ہوشیار
 تھا۔“ (سفر نامہ ص ۹)

بن قسی بن کلاب بن مرہ ۱ بن تیم بن مرہ

کتابوں میں تیم وغیرہ کے حالات نہیں ملتے۔ البتہ اتنا پتا چلتا ہے کہ یہ قبیلہ اُس زمانہ میں بہت گنہگار اور بے اثر تھا۔ اسکے واضح کرنے کے لئے ہم کچھ مختصر حالت مکہ معظمہ کی ذکر کرتے ہیں۔ ایک عالم اہلسنت نے عربی کی تالیفی کتابوں سے جو خلاصہ اردو میں لکھا ہے اسی کو نقل کر دیتے ہیں۔ وہ تحریر کرتے ہیں:۔

”عرب میں سب سے زیادہ مقتدر سب سے زیادہ باوقفت سب سے زیادہ معزز و ممتاز وہ لوگ گئے جاتے تھے جن کے ہاتھ میں خانہ کعبہ کی تولیت ہوتی تھی اور جن کو بیت اللہ کی خدمات سپرد تھیں۔ اور یہ خدمات ایک زمانہ تک قریش کے علاوہ اور لوگوں سے متعلق رہیں حضرت اسماعیلؑ بن عبدالمطلبؑ کی وفات کے بعد انکی اولاد اس مقدس معبد کی محافظ تھی مگر تھوڑے ہی دنوں میں زمانے نے کچھ ایسا پلٹا کھایا کہ جو بنو قیدار بن اسماعیلؑ کے اسماعیلؑ کی ساری اولاد عرب کے مختلف مقامات میں منتشر ہو گئی اور چونکہ بنی اسماعیلؑ اور بنی جرہم میں پاس کی رشتہ داری تھی خانہ خدا کی تولیت بنی اسماعیلؑ سے نکل کر بنی جرہم کے ہاتھوں میں چلی گئی۔ پھر کچھ عرصہ کے بعد بنو عالمیق بنو جرہم پر غالب ہو گئے اور خانہ کعبہ کی تولیت انکے ہاتھوں سے چھین لے گئے۔ بنو جرہم نے جب دیکھا کہ بنو عالمیق نے ہماری برسوں کی محنت و جانفشانی پر ایک دم سے پانی پھیر دیا اور ہماری ساہا سال کی آبائی عزت و آبرو کو خاک میں ملا دیا تو انھوں نے اپنی فکری ہوئی عزت کو دوبارہ حاصل کرنے کے لئے بنو اسماعیلؑ کو اپنے ساتھ ملا لیا اور دونوں نے متفقہ کوشش سے بنی عالمیق کو خدا کے مقدس گھر سے بالکل بیدخل کر دیا مگر پھر قبیلہ بنو جرہم کی مخالفت میں اٹھ کھڑا ہوا اور ایک نہایت خون ریزی کے بعد بنو جرہم ہمیشہ کے لئے مغلوب ہو گئے اور اب سے خانہ خدا کی تولیت بنو بکر اور بنو خزاعہ کے قبضہ میں آگئی۔ ایک زمانہ کے بعد قسی بن کلاب نے جو جناب پیر منجبر اعلیٰ اللہ علیہ وسلم کے اجداد میں پانچ پشت اوپر تھا بنو بکر اور بنو خزاعہ سے ملنے کی حکومت اور خانہ خدا کی تولیت چھین لی اور ان کو بے دخل کر کے خود حاکم بن گیا۔ اب سے قریش کے اقتدارات ٹھننے اور پھیلنے شروع ہوئے۔۔۔ قسی کے کا خود مختار اور مستقل حاکم تسلیم کیا گیا اور سقایہ اور رفاۃ اور حجابہ اور نذۃ اور لواۃ اور قیادت کے تمام عہدے اسکے ہاتھ میں آ گئے۔ اصل میں خانہ کعبہ کے متعلق یہی چھ بڑی خدمتیں تھیں جن کی وجہ سے متولی کعبہ ہمیشہ عظمت و بزرگی کی نگاہوں سے دیکھا جاتا تھا اور سارا عرب اُس کا انتہا سے زیادہ ادب و احترام کرتا تھا (کتاب اہبات الامۃ مطبوعہ دہلی ص ۳۳)

یہ عبارت خلاصہ ہے بڑے بڑے مورخین کی تقریحات کا جس سے واضح ہوا کہ جو لوگ خانہ کعبہ کی خدمت کا شرف حاصل کرتے تھے وہی عرب میں سب سے زیادہ مغزز سمجھے جاتے اور تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر کے خاندان میں کبھی کسی شخص کو یہ عہدہ نہیں ملا۔ بلکہ اس کا بھی پتا نہیں چلتا کہ اس قبیلہ نے خود بھی کوئی قابل ذکر کام اس زمانہ میں کیا ہو۔ مذکورہ بالا عبارت کے علاوہ جلیل القدر مورخ ابن خلدون کی تحریر سے بھی ہمارے بیان کی صحت واضح ہو جائیگی وہ لکھتا ہے "جس وقت اسماعیل ۳۰ برس کے ہوئے ابراہیمؑ شام سے حجاز میں آئے اور حکم باری بنا و کعبہ کی بنا ڈال۔ دونوں باپ بیٹے نے ملکر بیت الحرام بنالیا اور اس کو ابراہیمؑ نے خلوت عبادت اسماعیلؑ کا مقرر کیا اور جیسا کہ اللہ نے ارشاد فرمایا تھا اس کو لوگوں کا حج گاہ معین کر کے شام کی طرف واپس آئے... اسماعیلؑ عمالقہ اور جرہم اور اہل یمن کی طرف مسوخت ہوئے... تا آن کہ ۳۰ برس کی عمر میں آپ کا بھی انتقال ہو گیا... حسب وصیت آپ کے قیدار بن اسماعیل بیت اللہ کے متولی ہوئے لیکن بنو جرہم نے بیت اللہ کی تولیت اپنے قبضہ میں لے لیا... بعد چند بنو جرہم آپس میں لڑنے لگے۔ پھر بنو حارثہ نے بنو جرہم کو مکہ سے نکال دیا اور بیت اللہ کا متولی بنو خزاعہ کو مقرر کیا... اور وہی اس کے متولی رہے تا آن کہ ابو بکرؓ نے قحطی بن کلاب کے ہاتھ فروخت کیا۔ علاوہ تولیت کعبہ کے کہ وہ بنو خزاعہ کے قبضہ میں تھی باقی یہ تین امور کے مالک بنو مضر تھے (۱) یوم عرفہ لوگوں کو اجازت دینا یہ کام بنو غوث بن مضر کے سپرد تھا (۲) منامیں جو لوگ یوم النحر کی صبح کو جمع ہوتے تھے ان کو کھلانا پلانا یہ کام بنو زید بن عدی کے متعلق تھا (۳) نسبی شہر خرام اس کام کے منصرم بنو مالک بن کنانہ تھے۔ ابن اسحاق کہتا ہے کہ اسی حالت پر بنو خزاعہ اور بنو کنانہ نے ایک مدت تک بکسر کی۔ اس اثناء میں بطون کنانہ کی کثرت ہوئی۔ مختلف اور متعدد قبیلے اس سے متفرع و منشعب ہوئے۔ بنو مضر میں ہاشم و عتیرہ بنو کنانہ کو اور بنو کنانہ میں عزت و جلالت قریش کو اور قریش میں سلطوت و ثروت بنو لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر کو حاصل تھی۔ ان کا سردار قحطی بن کلاب بن مضر بن کعب بن لوی بن فہر اس کو بااعن جید عزت بھی حاصل تھی۔ اور لوگ کثرت سے اس کے قرابت دار بھی تھے... اس وقت بیت اللہ کی تولیت جلیل بن جہشید بن سلول بن کعب بن عمرو خزاعی کے قبضہ میں تھی قحطی نے اس (جلیل) کی لڑکی حبیبی سے عقد کر لیا۔ جس کے بطن سے عبدالدار۔ عبدمناف و عبدالمطلب

جس قسی چار لڑکے پیدا ہوئے۔۔۔ حلیل نے بوقت انتقال تولیت کعبہ کی وصیت قسی کے حق میں کی تھی جب موسم حج آیا اور قسی نے تنہا کعبہ کی تولیت پر تصرف کرنا چاہا بنو خزاعہ اور بنو بکر قسی سے آمادہ بر جنگ ہوئے۔ دونوں فریقوں میں کثرت سے کشت و خون ہوا آخر لا مر یہ امر ٹالشی پر منحصر کیا گیا۔ یحضر فریقین کی رضامندی سے حکم مقرر ہوا۔ یحضر نے قسی کو کعبہ کا متولی قرار دیا۔ یہی سی وقت سے قسی کو کعبہ کا متولی ہوا اور قریش کو اطراف و جانب سے مجتمع کر کے ہر قبیلہ اور ہر طبقہ کو اس سرزمین مخصوص میں ٹھہرایا جہاں پر کہ وہ عہد اسلام میں پائے گئے۔ قسی بنو لوی بن غالب سے پہلا وہ شخص ہے جسکی اطاعت اس کی کل قوم نے کی اور وہی دوا حرب کا مالک اور کعبہ کا متولی ہوا۔ قریش کل کام اسکی رائے سے کرتے تھے۔ ہر چھوٹے بڑے کام میں اس سے مشورے لیتے تھے۔ چنانچہ اسی غرض کے لئے کعبہ کے سامنے ایک مکان بنوایا اور اس کا نام دار الندوہ رکھا۔ اس کا دروازہ مسجد حرام کی طرف تھا۔ قریش اس میں جمع ہوتے اور یہیں بیٹھ کر مشورہ کرتے تھے۔ پھر اس کے بعد قسی نے اس خیال سے کہ حجاج خدا کے مہمان اور اس گھر کے زائر ہیں۔ ان کے کھانے اور پینے کا انتظام کیا اور اسکے مصارف کے لئے قریش پر سالانہ خراج مقرر کیا جس کو وہ بخوشی خاطر ادا کرتے تھے۔ یہی امور ایسے تھے جن سے قریش کا اعزاز اور قبائل بنو عدنان سے بڑھ گیا اور قسی مجاورت و سقایہ و رفاہ و ندوہ دوا و حرب کا متولی اور مالک ہو گیا۔ جب یہ ضعیف ہوا تو اپنے لڑکے عبدالدار کو کل امور میں جن کو خود کر رہا تھا بجا اپنے مقرر کیا اس وجہ سے کہ عبد مناف کی عزت و عظمت اسکی حالت حیات ہی میں قریش کرنے لگے تھے۔ قسی کے بعد عبدالدار کعبہ کا متولی ہوا۔ بعد اسکے اس کا لڑکا بجائے اسکے مامور ہوا اور ایک زمانہ تک اس حالت پر رہا تا آنکہ بنو عبد مناف نے بنو عبدالدار سے کعبہ کی تولیت وغیرہ لینے کا قصد کیا۔ اسی بنا پر فریقین میں نزاع پیدا ہو گئی۔۔۔ پھر فریقین کچھ سوچ سمجھ کر مصالحت پر آمادہ ہوئے۔ چنانچہ بعد ردو کہ فریقین اسلام پر راضی ہو گئے کہ بنو عبد مناف سقایہ اور رفاہ کے متولی رہیں اور بنو عبدالدار بخاوردہ اور دوا و حرب کے مالک ہوں۔ چونکہ عبد الشمس کی تجارت کی وجہ سے مکہ میں کم قیام رہتا تھا اکثر اوقات شام کی طرف چلا جاتا تھا۔ اس وجہ سے بنو عبد مناف کی سرداری اور سقایہ و رفاہ کا انتظام ہاشم ابن عبد مناف کے سپرد کیا گیا۔ ہاشم نے حاجیوں کے کھانا کھلانے اور ان کے وفود کی تعلیم و اکرام میں بہت بڑی سرگرمی

اس شجرہ احمد مورخ ابن خلدون کی تحریروں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو بکر کے بزرگوں نے عرب میں عزت و اقتدار کا کوئی کام نہیں کیا بلکہ بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا خاندان ایسی نقروں سے دیکھا جاتا کہ بہت لوگ اس سے شادی بیاہ کے تعلقات پیدا کرنا پسند نہیں کرتے تھے مثلاً

وفد قیس بن عاصم وفد بنی تمیم
علی النبی فقال انی و اذت
اشنی عشرة بنتا فما صنع - فقال
اعتق عن کل مؤدة نسمة -

فقال ابو بکر ما الذی حملت علی
ذلت - قال مخافة ان ینکحمن
مثلت - فتبسم النبی و قال
هذا سید اهل الوہد (محاضرات
امام راغب اصفہانی منقول از وجیزہ جناب
مولانا سبحان علی خاں صاحب مرحوم)

حضرت رسول خدا صلعم مسکرا دیئے اور حضرت ابو بکر سے فرمایا (تم پہچانتے نہیں؟) یہ شخص
اہل دبر (صحرائی عربوں) کا سردار ہے۔

بنی تمیم کی طرف سے ایک شخص قیس بن
عاصم حضرت رسول خدا صلعم کی خدمت میں
حاضر ہوا اور عرض کی کہ میں نے اپنی بارہ
لڑکیوں کو ان کے پیدا ہوتے ہی زندہ
دفن کر دیا تھا۔ اب ان سب کا کفارہ کیا
ادا کروں۔ فرمایا ہر لڑکی کے عوض ایک غلام
آزاد کرو۔ اس پر حضرت ابو بکر نے اس کے
پوچھا تم نے یہ ظلم کیوں کیا تھا؟

وہ بولا اس خوف سے کہ کہیں وہ لڑکیاں تم
جیسے لوگوں کے نکاح میں نہ آجائیں اس پر
حضرت ابو بکر سے فرمایا (تم پہچانتے نہیں؟) یہ شخص

حضرت ابو بکر اور غفل کی دیکھ گشتگو ایک بہت بڑے عالم النساب عرب جناب

ابی غدہ گزرے ہیں جنہوں نے عرب کے النساب میں ایک مفصل جامع اور قابل قدر کتاب
لکھی ہے۔ اس میں مدوح نے نسب حضرت ابو بکر کے متعلق ذیل کی دیکھ گشتگو روایت کی ہے

وقد حکے صاحب الریحان والریحان
عن ابی سلیمان الخطابی رحمہ اللہ
قالت انہ قال کان ابو بکر رضی اللہ
عندہ نسابة - فخرج مع رسول اللہ

صاحب الزکان والریحان نے ابوسلیمان
خطابی رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے
بیان کیا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے
بڑے عالم تھے۔ وہ ایک رات کو حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم ذات
لیلة فوقف علی قوم من ربیعہ
فقال ممن القوم -
قالوا ربیعہ -

قال رضی اللہ عنہ وای ربیعہ انتم -
امن ہا متہا ام من لہا نہا -
قالوا بل من ہا متہا العظمی -
قال ابو بکر رضی اللہ عنہ ومن ایہا -
قالوا من ذہل الا کبر -

قال ابو بکر رضی اللہ عنہ فمنکم عوف الذی
یقال لہا بوا دی عوف -
قالوا لا -

قال فمنکم بسطام بن قیس ابوالقرنی
ومنتقی الاحیاء -
قالوا لا -

قال فمنکم الحوفزان قاتل الملوک
وسالبا العمہا -
قالوا لا -

قال فمنکم المزدلف الحر صاحب
العمامة المفردة -
قالوا لا -

قال فمنکم احوال الملوک من کندہ -
قالوا لا -

قال فمنکم امہام الملوک من لحم -

روخدا صلعم کے ساتھ نکلے اور ربیعہ کی ایک
قوم کے پاس جا کر ٹھہرے (پھر حسب ذیل گفتگو کی)
حضرت ابو بکر - تم لوگ کس قبیلہ کس قوم سے ہو؟
وہ لوگ - قوم ربیعہ سے ہیں -

ابو بکر - ربیعہ کی کس قسم سے - اس کے سرداروں
اور اشراف سے یا اس کے اذل اور پست لوگوں سے؟
وہ لوگ - ربیعہ کے سرداروں اور اشراف سے -
ابو بکر - اس کے کن سرداروں اور بزرگوں سے تم لوگ جو؟
وہ لوگ - ذل الکبر سے -

ابو بکر - تو کیا عوف تمہیں میں سے تھا جسکے بار میں
کہا جاتا ہے کہ عوف کی دلدی میں کوئی آزاد نہیں ہے؟
وہ لوگ - نہیں -

ابو بکر - تو کیا بسطام بن قیس تم میں سے تھا
جو بڑی بہانی کرنے والا تھا اور قبیلے کی طرف بھی بڑا
وہ لوگ - نہیں -

ابو بکر - تو کیا حوفزان تم میں سے تھا جو بادشاہوں کا
قتل کرنے والا اور ان کی نعمتیں چھیننے والا تھا؟
وہ لوگ - نہیں -

ابو بکر - تو کیا مزدلف تم میں سے تھا جو بہت نام
اور بختا عامر والا تھا؟
وہ لوگ - نہیں -

ابو بکر - تو کیا تم ہی میں بادشاہان کندہ کاموں تھے؟
وہ لوگ - نہیں -

ابو بکر - تو کیا تم ہی لوگوں میں بادشاہان لحم کے داماد تھے؟

قالوا لا۔

قال فلستم بذهل الا کبر بل ذهل
الا صغرا۔

فقام اليه غلام من بني شيبان يقال له
دغفل حين بقل وجهه فقال ه
ان على سائلنا ان نسأله
والفقه لا تعرفه او تحمله
يا هذا انت قد سئلتنا فاخبرنا
ولم نكتك شيئا من خبرنا
فمن الرجل۔

قال ابوبکر رضانا من قریش
قال بنو بنو اهل شرف والرياسة
فمن ای القرشيين انت۔

قال۔ من ولد تیم بن مره۔

قال الفقه امكنت والله من سواء الثغرة
فمنكم قصي الذي جمع القبائل كلها
وكان يدعى مجعاً۔

قال لا۔

قال فمنكم هاشم الذي هشم الترس
لقومه۔

قال لا۔

قال فمن اصل السدوة

انت۔

قال لا۔

وہ لوگ۔ نہیں۔

ابوبکر۔ تو معلوم ہوا کہ تم لوگ بڑے ذہل کی اولاد
نہیں بلکہ چھوٹے ذہل کی اولاد ہو۔

یہ باتیں یہاں تک پہنچنے پائی تھیں کہ اس جگہ سے
بنو شیبان کا ایک لڑکا دغفل نامی کھڑا ہو گیا جس کا
ابھی سبزہ آغاز تھا اور اس نے کہا۔ اب ہم
جو چھنے والے کی باری آئی کہ ہم اس سے دریافت کریں
اور اس جوان کو تم نہیں پہچانو گے جب تک اس کے حملہ کا
دار برداشت کر لو۔

اے یار۔ تم نے ہم کو دریافت کیا تو ہم نے اپنا
سب کچھ تم کو بتا دیا اور تم سے کوئی بات نہیں چھپی
اب تم بھی بتاؤ کہ کون شخص ہو؟

حضرت ابوبکر۔ میں قریش سے ہوں۔

دغفل۔ واہ سبحان اللہ۔ بے شک قریش شرف
دریاست و اہمیں مگر تم قریش کی کس شاخ سے ہو؟
ابوبکر۔ تیم بن مرہ کی اولاد سے۔

دغفل۔ خدا کی قسم اب تم نے اپنے نسب کے شرف پہنچنے
کا موقع مجھے دیا۔ اچھا بتاؤ قصی جس نے سب قبیلوں کو
جمع کیا اور مجھے پکارتے تھے تم ہی سے تھے؟
ابوبکر۔ نہیں۔

دغفل۔ اچھا حضرت ہاشم جنہوں نے اپنی قوم کے
کھلا کر روٹیاں توڑی تھیں تم ہی میں سے تھے؟
ابوبکر۔ نہیں۔

دغفل۔ تو کیا تم ان لوگوں سے جو عرب کی انجمن میں جوتے تھے؟

قَالَ فَمِنْ أَهْلِ السَّقَايَةِ

أَنْتَ -

قَالَ لَا -

قَالَ فَمِنْ أَهْلِ الْحِجَابَةِ أَنْتَ - قَالَ لَا

وَاجْتَذَبَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
نِزَامَ نَاقَتِهِ فَقَالَ الْفَتَى -

صَادَفَ دَرَاءَ السَّمِيلِ دَرَّعٌ يَدْفَعُ
يَهِيضُهُ حِينًا وَحِينًا يَصْدَعُ

أَمَّا وَاللَّهِ يَا أَخَا قُرَيْشٍ لَوْ تَشَبَّهْتَ

لَا خَيْرَ لَكَ أَنْتَ مِنْ رَاعِيَانِ قُرَيْشٍ

وَلَسْتَ مِنَ الذَّوَاتِبِ - فَأَخْبَرَ رَسُولَ

اللَّهِ بِذَلِكَ فَتَبَسَّمَ - فَقَالَ عَلِيٌّ

يَا أَبَا بَكْرٍ لَقَدْ وَقَعْتَ مِنَ الْغَلَامِ

عَلَى بَاقِعَةٍ - قَالَ أَجَلٌ يَا أَبَا الْحَسَنِ

مَا مِنْ طَامَةِ الْأَفْرَقِهَا طَامَةٍ

وَدَغْفَلٌ هَذَا هُوَ دَغْفَلُ بْنُ حَنْظَلَةَ

النَّسَابَةِ الَّذِي يُضْرَبُ بِهِ الْمَثَلُ

فِي النَّسَبِ وَقَدْ كَانَ لَهُ مَعْرِفَةٌ

بِالنُّجُومِ وَغَيْرِهَا مِنْ عُلُومِ الْعَرَبِ

قَدْ مَرَّرَ عَلَى مَعْوِيَةَ بْنِ أَبِي

سَفْيَانَ رَضِيَ فِي خِلَافَتِهِ فَأَخْبَرَهُ

فَوَحَّدَهُ رَاحِلًا عَالِمًا -

فَقَالَ بِمِثْلِ هَذَا يَا دَغْفَلُ

قَالَ بَقَلْبِ عَقُولٍ وَلِسَانِ سَدَلٍ

ابوبکر - نہیں -

دغفل - تو کیا تم ان لوگوں سے ہو جو حاجیوں
کو پانی پلاتے ہیں؟

ابوبکر - نہیں -

دغفل - تو کیا ان لوگوں سے ہو جو خانہ کعبہ کے
کلید بردار ہیں؟ اسکے بعد حضرت ابوبکر اپنے

ناقہ کی ہمارے موڑ کر چلتے ہوئے - اس پر اس نے جو

نے ایک شعر پڑھا کہ ایک سیل کی موج دوسرے

سیل کی موج سے ٹکرائی جو اس کو دھکے

دیتی تھی کہ کبھی اس کو توڑتی اور کبھی بھاڑتی

تھی - خدا کی قسم قریش والے اگر تم ٹھہرے

رہتے تو میں ثابت کر دیتا کہ تم قریش کے چرواہے

سے ہو اور اسکے شریفوں یا معززین سے

نہیں ہو - حضرت ابوبکر نے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

سے یہ واقعہ بیان کیا تو حضرت مسکرانے لگے

اس پر حضرت علی نے کہا اے ابوبکر تم تو اس

لڑکے سے بڑی مصیبت میں گرفتار ہو گئے

تھے - انھوں نے کہا ہاں - اے ابوبکر سن

ہر آفت سے دوسری آفت بڑھ چڑھ کر ہے -

اور یہ دغفل وہی دغفل بن حنظلہ ہے جو بڑا

نسباًں تھا جبکی نسب دانی ضرب المثل

ہے - وہ علم نجوم اور دوسرے علوم عرب میں

بہت بڑا واقف اور ماہر تھا - ایک دفعہ وہ معویہ

بن ابوسفیان کی خدمت میں بزمانہ خلافت پہنچا

وَأَفْتَى الْعِلْمَ النَّسِيَانَ - قَالَ
أَخَذَ صَبَّالِي يَنْدُ فَعَلِمَهُ النَّسَبَ
وَالنَّجْمَ -

کتاب سبائل الذہب مطبوعہ
مکتبہ صلیبی

معو یہ نے اسکی معلومات کو جانچ کر معلوم کیا کہ
وہ بڑا عالم شخص ہے تو اس سے کہا اے غفل
تم کو یہ علوم کیونکر حاصل ہوئے۔
غفل نے کہا سمجھنے والے دل اور لپچھنے
والی زبان سے۔ اور علم کی آفت نسیان

(بھولنا) ہے معویہ نے کہا جاؤ اور میرے بیٹے یزید کو بھی علم نسب و نجوم کی تعلیم دیا کروانتے
اس روایت سے جناب محدث کی جو بھی حالت واضح ہوتی ہے اس پر کسی تبصرہ کی کیا ضرورت
ہے؟ ایک بڑے علامہ اور محقق پیشوا جناب محب طبری گزرے ہیں جنہوں نے حضرت ابوبکر
و عمر و عثمان بلکہ عشرہ مبشرہ کے حالات و فضائل میں ایک بہت ہی سبوط معتبر اور قابل قدر کتاب
ریاض نضرہ لکھی ہے۔ اس کے بارے میں جناب سید العلماء مولوی شبلی صاحب نے لکھا ہے "ریاض نضرہ
لمحب الطبری میں بھی حضرت عمر کے حالات تفصیل سے ملتے ہیں اور شاہ ولی اللہ صاحب نے
اسی کتاب کو اپنا ماخذ قرار دیا ہے" (الفاروق ص ۱۶)

اس کتاب میں بھی یہ روایت منقول ہے مگر خفیف تغیر کے ساتھ۔ ایک یہ کہ سبائل الذہب
میں اس کو ابوسلیمان خطابی کے بیان سے لیا ہے اور ریاض نضرہ میں یہ روایت حضرت ابن
عباس ایسے جلیل القدر صحابی اور جہاد سے بیان کی گئی ہے اور محدث سے حضرت علی ابن
ابطالب علیہ السلام نے خود ارشاد فرمایا تھا جس کو اس طرح لکھا ہے۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَلِي
ابْنُ أَبِي طَالِبٍ مِنْ فِيهِ قَالَ لَمَّا أَمَرَ
اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَرْضَى نَفْسَهُ عَلَى
قَبَائِلِ الْعَرَبِ خَرَجَ وَأَنَا مَعَهُ وَأَبُوبَكْرٍ
فَدَفَعْنَا إِلَى مَجْلِسٍ مِنَ مَجَالِسِ
الْعَرَبِ فَقَدَّمَ أَبُو بَكْرٍ -

حضرت ابن عباس بیان کرتے تھے کہ مجھے
حضرت علی ابن ابی طالب نے اپنے منہ
سے بیان فرمایا کہ جب اللہ تبارک و تعالیٰ
نے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم
دیا کہ قبائل عرب پر اپنے کو بطور پیغمبر خدا
پیش کریں اور ان کو اسلام کی طرف دعوت
دیں تو حضرت محکم آپ کے ساتھ میں تھا

اور ابوبکر بھی تھے۔ ہم لوگ عرب کے ایک مجمع میں پہنچے تو حضرت ابوبکر نے بڑھ کر باتیں شروع کیں۔

موسرا تغیر یہ ہے کہ سبا ملک الذہب میں جناب ہاشم کے متعلق وغفل کا صرف یہ قول منقول ہے فمنکم ہاشم الذی ہشمتہ الثرید لقومہ مگر ریاض نضرہ میں یہ ہے کہ وغفل نے کہا۔

تو کیا جناب ہاشم تم ہی میں سے تھے جن کے بارے میں شاعر نے کہا ہے بلند مرتبہ عمرو (ہاشم) نے اپنی قوم کے کھلانے کو روٹیاں توڑیں جب مکہ کے لوگ قحط زدہ

فمنکم ہاشم الذی قال فیہ الشاعر ہ عمر والعلی ہشمتہ الثرید لقومہ۔ ورجال مکة مسنتون عجاف اور ڈوبے ہوئے تھے۔

تیسرے یہ کہ سبا ملک الذہب میں جناب ہاشم کے سوال کے بعد وغفل کا صرف تین سوال ہے مگر ریاض نضرہ میں جناب ہاشم کے سوال کے بعد اس کا چھ سوال ہے اس طرح۔

وغفل۔ تو کیا جناب شبیبہ احمد یعنی عبد المطلب جو آسمان کے پرندوں کو کھانا کھلایا کرتے اور جن کا چہرہ ایسا تھا جو اندھیری تاریک راتوں میں خوب چمکتا رہتا تھا تم ہی میں سے تھے؟ ابوبکر۔ نہیں۔

وغفل۔ تو کیا تم ان لوگوں سے ہو جن کے کہنے پر حاجی لوگ عرفات سے لوٹتے ہیں؟ ابوبکر۔ نہیں۔

وغفل۔ تو کیا تم ان لوگوں سے ہو جو خانہ کعبہ کے کلید بردار ہیں؟ ابوبکر۔ نہیں۔

وغفل۔ تو کیا تم ان لوگوں سے ہو جو

قال فمنکم شبیبہ الحمد عبد المطلب مطعم طیر السماء الذی کان وجهہ كالقمر یضوی فی اللیلۃ الداجیۃ الظلماء۔



قال فمن اهل ~~سبأ~~ **سبأ** صفتہ **شہر مبرکہ** بالناس انت۔

قال لا قال فمن اهل الحجابۃ انت۔ قال لا۔

قال فمن اهل السقایۃ

انت

قال لا۔

قال فمن اهل الندوة انت۔

قال لا۔

قال فمن اهل الوفادة انت

قال لا۔

حاجیوں کو پانی پلاتے ہیں۔

ابوبکر۔ نہیں۔

وغفل۔ تو کیا تم ندوہ والوں سے ہو؟

ابوبکر۔ نہیں۔

وغفل۔ تو کیا تم وفادہ والوں سے ہو؟

ابوبکر۔ نہیں۔

اور جب وغفل کے آخری سوال پر حضرت ابوبکر نے اپنے ناقہ کی ہمار موڑ کر
 واپسی کا ارادہ کیا ہے تو سبائک الذہب میں یہ ہے کہ وغفل نے کہا یا اخا قریش
 لو ثبتت لا خبرتک انک من رعیان قریش۔ اے شخص اگر تم اور ٹھہرتے تو میں
 (تمہاری ہی زبان سے) ثابت کر دیتا کہ تم قریش کے شریف لوگوں سے نہیں بلکہ
 اُس کے چرواہوں سے ہو۔ مگر ریاض نضرہ میں اس جملہ کے عوض دوسرا جملہ لکھا
 اما والله لو ثبتت لا خبرتک
 من ای قریش انت۔
 (ریاض نضرہ ص ۱۰۲)
 یہ جملہ بتاتا ہے کہ بدلا ہوا ہے کیونکہ وغفل تو کل سوالات کر چکا تھا اب اس کو یہی
 بتانا باقی تھا کہ تم کون ہو۔ لہذا اب اس کے منہ سے وہی جملہ نکلنا چاہئے تھا جو
 سبائک الذہب میں ہے نہ یہ جملہ کہ تم ٹھہرتے تو میں بتا دیتا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ اصل روایت میں وہی جملہ ہے جو سبائک الذہب نے نقل کیا۔ پھر ریاض نضرہ کے
 جملہ کے متعلق کیا سمجھا جائے۔ خود مصنف نے اس روایت میں یہ تغیر کر دیا۔ یا مطبع
 والوں نے یہ تحریف کی ہے؟ ہمارا خیال ہے کہ علامہ محب طبری نے ایسی جرأت نہیں
 کی بلکہ آخری جملہ کو اسی طرح لکھا جس طرح سبائک الذہب میں ہے اور مصر کے مطبع
 والوں نے اپنی مشق کردہ تحریف کے مطابق اس جملہ کو بدل دیا کیونکہ سلطنت ترکی
 کی طرح اہل مصر بھی بڑی دلیری سے کتابوں میں کاٹ چھانٹ کر دیتے ہیں لہ
 لہ اہل مصر کا بھی مذہبی کتابوں کے طبع کرتے وقت ان میں تحریف کر دینا مشہور اور

لیکن اگر تسلیم بھی کر لیا جائے کہ غفل نے یہ نہیں کہا کہ
انک من رعیان | میں ثابت کر دیتا کہ تم قریش کے شریف

مسلم الثبوت امر ہے۔ مثلاً صرف ایک واقعہ ذکر کیا جاتا ہے۔ جب خدا نے حضرت
رسول کو راصلعم کو حکم دیا کہ :-

وَ اَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْاَقْرَبِينَ | اے رسول تم اپنے قریبی رشتہ داروں
(پ ۱۹-ع ۱۵) کو اسلام کی طرف بلاؤ۔

تو حضرت نے لوگوں کو جمع کر کے مذہب اسلام کی طرف بلایا۔ پھر فرمایا تم میں کون
ایسا ہے جو پہلے میری بیعت کرے اور اس امر میں میرا معین و مددگار ہو اور میں
اُس کو اپنا بھائی۔ وصی۔ وزیر اور خلیفہ بناؤں۔ اس پر سب چپ رہے مگر
حضرت امیر المومنینؓ بولے یا رسول اللہ میں حاضر ہوں۔ آخر آنحضرت صلم نے
حضرت امیر المومنینؓ کو گلے سے لگایا اور سب حاضرین سے کہا دیکھو یہی میرے
بھائی۔ میرے وزیر۔ میرے وصی۔ میرے خلیفہ ہیں۔ تم سب ان کی بات کو
ماننا اور ان کی اطاعت کرنا۔ یہ واقعہ تمام معتبر کتب حدیث و تاریخ و تفسیر میں صاف
صاف لکھا ہے۔ تاریخ طبری میں بھی جو اسلام کی سب سے زیادہ معتبر اور مقبول تاریخ
ہے۔ یہ عبارت موجود ہے کیونکہ یہ تاریخ پہلے یورپ میں چھپی اور اس میں کوئی تغیر نہیں
ہوا۔ بعد کو مصر والوں نے اُسی یورپ کے مطبوعہ نسخہ سے نقل کر کے اپنے ہاں بھی اسے
چھاپا تو مجبوراً وہ عبارت اسی طرح چھاپنی پڑی جو ہے :- ثم تکلم رسول الله فقال
يا بنی عبد المطلب انی والله ما اعلم شایا فی العرب جاء قومہ بافضل مما قد
جئتکم به انی قد جئتکم بخیر الدنیا و الآخرة وقد امرنی الله تعالی ان ادعوکم
الیہ۔ فایکم یوانزلونی لعلی هذا الامر علی ان یکون اخي و وصیتی و خلیفتی
فیکم فاجم القوم عنہا جمیعاً و قلت و انی لا حد ثم سنا و ارمہم عینا
و اعظمہم بطنا و احشہم ساقا انا یا بنی الله اکون وزیرک علیہ فاخذ
برقبتی ثم قال ان هذا اخي و وصیتی و خلیفتی فیکم فاسمعوا له و اطیعوا قال

قریش۔

لوگوں سے نہیں بلکہ ان کے جوداہوں سے ہو۔
 | | میں ثابت کر دیتا کہ تم قریش کے کس طبقہ سے ہو۔
 تو پہلے سے زیادہ چوٹ کی۔ کیونکہ جوداہا ثابت کر دینے سے تو آپ کی نسب کی حالت پھر بھی محدود ہو جاتی۔ کہ اگر شریفوں سے نہیں ہیں تو ان لوگوں سے بھی نہیں ہیں جو جوداہوں سے بدتر ہوتے ہیں۔

(بقیہ حاشیہ ص ۳۵)

فقام القوم یضحکون ویقولون لا بی طالب قد امرک ان قسم لا بنک و تطیع
 (تاریخ طبری مطبوعہ مصر جلد ۲ ص ۲۱۴) مگر انھیں علامہ طبری کی دوسری مشہور کتاب
 تفسیر طبری جب مصر میں چھپنے لگی تو چونکہ یہ کتاب پہلے یورپ میں نہیں چھپ چکی تھی
 ان لوگوں نے اس روایت کو اپنے مطلب کے موافق کاٹ چھانٹ کر درست کر لیا
 جس کی صورت اب یہ ہو گئی شمر تکلم رسول اللہ فقال یا بنی عبد المطلب انی
 والله ما اعلم شابا فی العرب جاء قومہ بافضل مما جئتکم بہ انی قد جئتکم
 بخیر الدنیا والاخرۃ وقد امرنی اللہ ان ادعوکم الیہ فایکم یواہر فی علی
 هذا الامر علی ان یكون اخي وکذا وکذا قال فاجمہ القوم عنہا جمیعاً و
 قلت وانی کا حد ثم سنا و امر مصر عینا و اعظمہم بطنا و اخمہم
 ساقا انا یا بنی اللہ اکون وزیرک۔ فاخذ برقبتي شمر قال ان هذا اخي وکذا
 وکذا فاسمعوا له واطيعوا قال فقام القوم یضحکون ویقولون لا بی طالب قد
 امرک ان قسم لا بنک و تطیع (تفسیر طبری مطبوعہ مصر جلد ۱۹ ص ۶۹) یعنی حضرت
 رسول خدا صلعم نے فرمایا تم میں کون ایسا ہے جو اس امر میں میرا معین و مددگار ہو اور میں
 اُس کو اپنا بھائی اور ایسا اور ایسا بناؤں۔ اس پر سب چپ رہے مگر حضرت امیر المومنین
 بولے یا رسول اللہ میں حاضر ہوں۔ آخر آنحضرت صلعم نے حضرت امیر المومنین کو گلے سے
 لگایا اور سب حاضرین سے کہا دیکھو یہ میرے بھائی اور ایسے ہیں۔ تم
 سب ان کی بات کو ماننا اور ان کی اطاعت کرنا۔ غرض اس واقعہ میں جو جملہ مذہب البیت
 کے خلاف تھا اور جس سے یہ ثابت ہوتا تھا کہ خدا کے حکم کے مطابق حضرت رسول خدا صلعم نے

لیکن ”آی قُرْیَیْش“ ”قریش کے کس طبقہ سے ہو“ میں بہت زیادہ وسعت ہے کہ نہ معلوم اس نے اس جملہ سے کس قسم کے لوگوں کی طرف اشارہ کر دیا اور حضرت ابو بکر کا ناقہ کی مہار موڑ کر فوراً وہاں سے روانہ ہو جانا اور دوسرا جملہ سننے کے لئے نہ ٹھہرے رہنا بھی بتاتا ہے کہ وہ سمجھ گئے اب غفل جو کہے گا وہ زیادہ پتے کی بات ہو گی جس کا

(بقیہ حاشیہ ص ۳۶)

آیہ و اندرا عشیدتک الا قریہین کے نازل ہونے پر حضرت امیر المومنینؓ کی خلافت بلا فصل کا اعلان بھی کر دیا تھا جو بعینہ شیعوں کا مذہب ہے۔ اس کو علماء مصر نے تفسیر طبری سے اڑا کر اُس کی جگہ کذا و کذا کا پیوند لگا دیا جس سے آنحضرت صلم کا قول اہل سا ہو کر رہ گیا۔ اس لئے کہ اُس وقت حضرت اپنا مددگار ڈھونڈتے تھے اور اس کی مدد کا صلہ قرار دے کر اس کا اعلان فرماتے تھے۔ ایسے موقع پر حضرت کو صاف صاف کہہ دینا تھا کہ وہ شخص میری مدد کرنے کے عوض فلاں عہدہ یا ایگا جیسا کہ حضرت نے کیا کہ اپنا وصی اور خلیفہ بنا دیا۔ اُس وقت ”ایسا“ ”ایسا“ کہنے کا کون موقع تھا اور اس سے کوئی کیا سمجھتا کہ حضرت اسکی خدمات کا کیا انعام عنایت فرمائیں گے۔ اگر کوئی صاحب یہ اعتراض کرے کہ مصر میں اور بہت سی کتابیں چھپی ہیں ان میں یہ روایت اسی طرح ہے کہ حضرت نے فرمایا ان هذا اخي ووصي وخليفتي فيکم (دیکھو تاریخ کامل جلد ۲ ص ۱۲)۔

تاریخ ابوالفدا جلد ۱ ص ۱۱۶۔ تفسیر معالم الاستیول جلد ۵ ص ۱۱۶ تفسیر لباب التأویل جلد ۳ ص ۳۷ وغیرہ) اگر علماء مصر کو اس روایت میں تحریف کرنی ہوتی تو ان کتابوں کی روایتوں میں بھی تحریف کر دیتے تو ہم عرض کر نیگے کہ مصر میں مطالع بکثرت ہیں۔ کسی مطبع میں نہ ہی علماء کی نگرانی میں کتابیں چھپتی ہیں اور کسی مطبع کے کارکن (مصنوع وغیرہ) صرف علم ادب و تاریخ کے ماہر ہوتے ہیں ان کو ایسی چیزوں کی پروا نہیں ہوتی اس وجہ سے وہ ایسی تحریف کو خلاف دیانت سمجھتے اور کتابوں کو ان کی اصلی صورت میں چھپو کر شائع کر دیتے ہیں۔ ہمیں تو صرف یہ دکھانا تھا کہ مصر میں بھی تحریف کی جاتی ہے جس کے لئے تفسیر طبری کا یہ نسخہ واضح دلیل ہے کہ انھیں علامہ طبری کی تاریخ میں وہ روایت اصلی حالت پر ہے اور انھیں کی تفسیر میں وہی روایت بدل دی گئی ہے ۱۲۔

نہ جھٹلانا آسان ہوگا اور نہ جس کا سُنا گوارا ہو سکتا ہے۔ کیونکہ اس سے حاضرین کو آپ کے متعلق وہ بات معلوم ہو جاتی جس کے بعد وہ لوگ آپ کو دوسری نظروں سے دیکھنے لگتے جس کو آپ کسی طرح پسند نہیں کر سکتے تھے۔ اور حضرت رسول خدا صلعم کا اس واقعہ کو سنکر صرف مسکرایا اور حضرت امیر المومنین کا یہ فرمانا کہ ”اے ابو بکر تم تو اس لڑکے سے بڑی مصیبت میں گرفتار ہو گئے تھے“ اور حضرت ابو بکر کا آپ کو یہ جواب دینا کہ ”ہاں اے ابو الحسن! ہر آفت سے دوسری آفت بڑھ چڑھ کر ہے۔“ اس بات کی کافی دلیلیں ہیں کہ غفل نے جو کہا وہ بالکل درست تھا اور اس میں کوئی بات بھی گرفت کی نہیں تھی۔ ورنہ حضرت رسول خدا صلعم اس پر مسکراتے نہیں بلکہ غفل کی اس شوخی پر ناراض ہوتے۔ اُس کو برا کہتے اور اسکی تکذیب کرتے کہ اس نے ایسی بیہودہ بات کیوں کہی۔ اسی طرح حضرت امیر المومنینؑ بھی حضرت ابو بکر سے ہمدردی فرماتے اور کہتے کہ اے ابو بکر اُس لڑکے نے بڑی بد تہذیبی کی۔ اُس نے تم پر افتراء کیا۔ یا خود حضرت ابو بکر اپنی زبان سے فرماتے کہ اس لڑکے نے مجھ پر اتہام کیا کہ مجھے چرواہا کہا۔ میں چرواہا کیوں کر ہو گیا یا میں ایسا ویسا نہیں ہوں بلکہ میں فلاں ہوں۔ میری یہ عزت ہے۔ یہ شان ہے میرے شریف ہونے پر کون شبہ کر سکتا ہے۔ میرے نسب میں کوئی خرابی نہیں ہے۔ لیکن جب یہ سب نہیں ہوا تو اس کے سوا کیا کہا جائے کہ غفل نے جو کہا وہ ایسی ہی بات تھی جس کا جواب نہ حضرت رسول خدا صلعم کے پاس تھا جس کی رد نہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام کر سکتے تھے اور جس میں کسی قسم کا عند خود حضرت ابو بکر کو بھی نہیں تھا۔ اسی وجہ سے علماء اہلسنت نے بھی اس واقعہ کو اپنی کتابوں میں درج کر کے اس پر اپنی تصدیق کی مہر ثبت کر دی اور نہ اس کو غلط بتایا نہ اس کا جواب دیا۔ نہ اس پر کسی قسم کا اعتراض کر سکے۔

تاریخ و حدیث کی کتابوں میں اس قسم کے واقعات بکثرت ایک اور حضرت ابو بکرؓ کے بھرے ہوئے ہیں۔ ایک دفعہ کسی عورت سے بھی آپ سے کچھ دیر تک گفتگو ہوئی اور گواہی دے غفل سی بیہودہ باتیں کہیں مگر آپ کو وہ

پہچان نہ سکی۔ جس سے واضح ہوتا ہے کہ آپ خاندان یا نسب کے اعتبار سے کوئی ممتاز بزرگ نہیں تھے۔ علامہ علی المتقی نے اس واقعہ کو ان الفاظ میں لکھا ہے۔

عن زید بن وہب
عن ابی بکر الصدیق
انہ اتی قبة
امراة فسلم
فسلم تکلمہ
فسلم یترکھا
حتی کلمتہ

قالت۔ یا عبد اللہ
من انت۔

قال۔ من المهاجرین۔

قالت۔ المهاجرون

کثیر فمن این انت۔

قال۔ من قریش۔

قالت۔ قریش کثیر

فمن ایہم انت۔

قال۔ ابوبکر۔

قالت۔ بابی انت وامی۔

کان بیننا و بین قوم فی

الجاهلیۃ شئ فحلفت

ان اللہ عافانا ان لا

اکلم احدا حتم

اج۔

زید بن وہب نے حضرت ابوبکر صدیق
سے روایت کی ہے وہ کہتے تھے کہ ایک
دفعہ میں کسی عورت کے قبہ تک پہنچا
اور اس کو سلام کیا مگر اس نے مجھ کو نہ
سلام کا جواب دیا نہ کوئی بات کی لیکن میں
اس سے باتیں کرتا ہی رہا یہاں تک
اس کو بولنا پڑا۔ اور اس طرح گفتگو ہوئی
وہ عورت۔ اے خدا کے بندے
تو کون ہے؟

حضرت ابوبکر۔ میں مہاجرین ہوں۔

وہ عورت۔ مہاجرین تو کثرت سے

ہیں۔ تم کن لوگوں سے ہو؟

حضرت ابوبکر۔ قریش سے ہوں۔

وہ عورت۔ قریش بھی بہت ہیں۔

تم کون ہو؟

حضرت ابوبکر۔ میں ابوبکر ہوں۔

وہ عورت۔ میرے باپ ماں تم پر

فدا ہوں۔ بات یہ ہے کہ زمانہ جاہلیہ

میں میرے اور ایک قوم کے درمیان

کچھ ہو گیا تھا اس پر میں نے قسم کھائی

تھی کہ اگر اللہ نے ہم لوگوں کو عافیت بخشی

تو جب تک حج نہیں کرونگی کسی باتیں نہیں کرونگی۔

حضرت ابو بکر - اسلام نے ایسی
قسموں کو باطل کر دیا ہے۔ پس اب تو
بائیں کر۔

قال - ان الا سلام مہدم
ذلت فتکلمی -
(کنز العمال جلد ۸ ص ۳۲۲)

اس روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو بکر اس عورت کے ہاں کسی ضرورت سے
گئے اور اس کو سلام کیا مگر آپ ایسے تھے کہ وہ عورت آپ کو پہچانتی نہیں تھی۔ اس نے
آپ کے سلام کا جواب دیا نہ آپ سے باتیں کیں۔ نہ آپ کی طرف کوئی توجہ کی لیکن
آپ نے خود اس سے باتیں کرنے کی بہت کوشش کی اور جب وہ مجبور ہو گئی تب وہ
آپ کی طرف مخاطب ہوئی اور پوچھا کہ اے بندہ خدا تو کون ہے۔ جب اس کو آپ کا
نام معلوم ہوا تب اس نے پہچانا۔ قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ حضرت کی خلافت
کے زمانہ کا ہے۔ کیونکہ آپ کا نام سن کر اس عورت کا آپ سے کہنا کہ "میرے باپاں
آپ پر خدا ہوں غالباً اس خوف سے تھا کہ اگر میں اس وقت آپ کی عزت نہیں کروں گی
تو آپ مجھے سزا دیں گے یا مجھ پر کوئی سختی کریں گے۔ پھر آپ کا آخر میں حکم دینا کہ اب تو
باتیں کر" بھی بتاتا ہے کہ یہ کلام عہد حکومت ہی کا تھا۔ بعض اوقات لوگوں کی زبان
سے آپ کے عہد خلافت میں بھی آپ کے متعلق ایسی باتیں نکل جاتی تھیں جو آپ کی
شان کے خلاف ہو تیں۔ اور غالباً اس کا سبب آپ کے خاندانی حالات کا مقتضی ہوتا
تھا۔ جیسا کہ روایت ذیل سے پتا چلتا ہے۔

ابو بکر وہ اسلامی بیان کرتے تھے کہ
ایک شخص نے حضرت ابو بکر صدیق
کو ان کے منہ پر سخت یا برا کہا۔
اس پر ابو بکر نے کہنے لگے کیا میں اس
شخص کی گردن نہ اڑا دوں؟ مگر
حضرت ابو بکر نے ان کو جھڑکا اور
کہا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ بات
کسی شخص کو حاصل نہیں ہے۔

عن ابی ہریرۃ الا سلامی قال
اعلظ راحل لابی بکر الصدیق
فقال ابو ہریرۃ الا ضرب
عنقه فانتهرہ فقال ماہی
لاحد بعد رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم مفتخ بکنز العمال
بر حاشیہ مسند احمد بن حنبل مطبوعہ
مصر جلد ۱ ص ۱۶۶)

ابتداء اسلام میں کچھ تھا کفار کا سلوک کا بہت سے مورخین نے ابتداء اسلام معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا خاندان عرب میں کس حیثیت کا تھا۔ ہم اس واقعہ کو مورخ جلیل علامہ دیار بکری کے الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔ مدح نے لکھا ہے۔

وكان حمزة بن عبد المطلب اسلم يوم ضراب ابوبكر و ذلك ان اصحاب رسول الله و راضيه عنهم لما اجتمعوا و كانوا تسعة و ثلاثين رجلا الح ابوبكر على رسول الله في الظهور فقال يا ابا بكر انا قليل - فلم ينزل يلح عليه حتى ظهرا رسول الله في نواحي المسجد و قام ابوبكر في الناس خطيبا و رسول الله جالس و كان اول خطيب دعاء الى الله عن جبل و الى رسولهم و ثار المشركون على ابي بكر

جناب حمزہ بن عبد المطلب اسی روز مسلمان ہوئے جس روز حضرت ابوبکر پیٹے گئے تھے۔ اس کا واقعہ یہ ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم کے اصحاب جب اکٹھے ہو گئے اور وہ سب تعداد میں ۳۹ شخص تھے تو حضرت ابوبکر نے حضرت رسول خدا صلعم سے اصرار کرنا شروع کیا کہ ہم لوگوں کو اب ظاہر ہو جانا چاہئے مگر آنحضرت صلعم فرماتے تھے اے ابوبکر ہم لوگ ابھی بہت کم ہیں لیکن حضرت ابوبکر کی ضد بڑھتی ہی گئی۔ یہاں تک کہ حضرت رسول خدا صلعم خانہ کعبہ میں ظاہر ہو گئے۔ اس وقت حضرت ابوبکر کھڑے ہو کر لوگوں کے سامنے خطبہ بیان کرنے لگے اور حضرت رسول خدا صلعم اسی جگہ بیٹھے ہوئے تھے۔ خطبہ بیان کر کے خدا و رسول کی طرف لوگوں کو بلانے میں حضرت ابوبکر پہلے شخص تھے۔ یہ دیکھ کر کفار مکہ حضرت ابوبکر اور دوسرے مسلمانوں پر

و على المسلمين يضربونهم
 في نواحي المسجد ضربا
 شديدا ووطئ ابوبكر
 وضرب ضربا شديدا
 ودام منه الفاسق
 عتبة بن ربيعة
 فجعل يضرب
 بنعلين محضوفتين
 ويحرفهما بوجه
 واثر على وجه
 ابى بكر حتى ما يعرف
 انفه من وجهه
 وجاءت بنوا ايم
 تتعادى فاجلوا
 المشركين عن
 ابى بكر وحملوا
 ابابكر في ثوب
 حتى اذ خلوا
 بيتا ولا يشكون
 في موت

(تاریخ خمیس مطبوعہ مصر جلد ۲
 ص ۳۳۲)

ٹوٹ پڑے اور مسجد کے اندر ان
 لوگوں کو مارنے لگے۔ بہت سخت مار
 مار ماری اور حضرت ابوبکر تو لاتوں
 سے روند ڈالے گئے اور ان کو لوگوں
 نے بہت سختی سے مارا اور بد معاش
 عقبہ بن ربیعہ حضرت کے پاس جا کر
 آپ کو پیوند لگی ہوئی دو جوتیوں سے
 مارنے لگا اور ان دونوں کو آپ کے
 منہ پر الٹ پلٹ کر لگاتا جاتا تھا
 اس کا اثر آپ کے چہرے پر اس قدر
 ہو گیا کہ آپ کے چہرے پر آبکی ناک
 کا پتا ہی نہیں ملتا تھا۔

یہ سن کر آپ کے خاندان تیم دالے
 بگڑتے ہوئے اس جگہ آئے اور
 حضرت ابوبکر کے پاس سے کفار مکہ
 کو بٹایا اور ایک کپڑے میں حضرت
 ابوبکر کو لپیٹ کر اٹھالے گئے۔

یہاں تک کہ آپ کو آپ کے گھر کے اندر
 داخل کر دیا ان لوگوں کو یقین ہو گیا تھا
 کہ اس مار سے ابوبکر بچے نہیں بلکہ مر گئے
 ہیں (گویا وہ لوگ اپنے خیال میں آپکی
 لاش اٹھا لائے)

یہ واضح ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم مسلمانوں کے سردار تھے اور خاص حضرت ہی
 سے کفار مکہ کو اصلی دشمنی تھی مسلمانوں سے تو صرف اس وجہ سے عداوت ہو گئی تھی

کہ وہ حضرت کا جن کو وہ لوگ دشمن سمجھتے تھے ساتھ کیوں دیتے اور حضرت کا مذہب کیوں اختیار کرتے تھے۔ اس وجہ سے جس قدر مخالفت یا عداوت آنحضرتؐ سے کی گئی کسی اور شخص سے نہیں ہوئی۔ پس اس موقع پر بھی کفار کو آنحضرتؐ صلعم ہی پر حملہ کرنا اور حضرتؐ ہی کے ساتھ بے ادبی کرنا چاہئے تھی در صورتی کہ حضرتؐ اس جگہ موجود تھے۔ جیسا کہ دوسرے مواقع پر کفار نے آنحضرتؐ کو بہت ستایا اور پریشان کیا۔ مگر اس موقع پر کفار کا حضرتؐ کو چھو کر خاص حضرتؐ ابو بکرؓ پر زیادہ حملہ کرنا اور اس ذلت سے پیش آنا بتاتا ہے کہ کفار کو آپؐ کی خاندانی حیثیت کے لحاظ سے ایسی جرأت کرنے پر زیادہ غصہ آیا۔ اور اگرچہ ان لوگوں نے وہاں کے کل مسلمانوں کو جو ۳۹ تھے مارا مگر حضرتؐ ابو بکرؓ پر سب سے زیادہ غیظ و غضب کرنے سے سمجھ میں آتا ہے کہ آپؐ ہی سب سے زیادہ کمزور اور حقیر سمجھے گئے۔ اسی وجہ سے لوگوں نے آپؐ کو اس قدر مارا کہ ناک کا پتا نہیں ملتا تھا اور آپؐ کے قبیلہ والے تو آپؐ کو مردہ سمجھ کر وہاں سے اٹھا لائے۔ حضرتؐ رسول خدا صلعم کے ساتھ بھی کفار مکہ نے بہت بے ادبی کی مگر اس قسم کی توہین و تحقیر کا برتاؤ کسی کتاب سے نہیں معلوم ہوتا۔ پس اگر حضرتؐ ابو بکرؓ کو بھی خاندانی وجاہت حاصل ہوتی یا آپؐ کا قبیلہ بھی عرب میں معزز سمجھا جاتا تو خاص آپؐ کے ساتھ ایسا برتاؤ کرنے کی کسی کو ہمت نہیں ہوتی۔

حضرتؐ ابو بکرؓ نے تو صرف خطبہ شروع کیا تھا اس پر کفار مکہ نے آپؐ سے یہ سلوک کیا مگر اسی زمانہ میں حضرتؐ حمزہؓ نے کفار پر حملہ کیا لیکن آپؐ کی خاندانی عظمت و جلالت کی وجہ سے کسی کی مجال نہیں ہوئی کہ آپؐ کے مقابلہ میں آتا۔ علامہ دیلمی نے لکھا ہے ان النبھی کان جالسا عند الصفا فمر به ابو جہل فشمہ واذا وہ وقال فیہ بعض ما یکرمہ من العیب لدینہ والتضعیف لامرہ فلم یکلمہ رسول اللہؐ واذا مولایہ لعبد اللہ بن جدعان فی مسکن لها التمع ذلک ثم انصرف ابو جہل عنہ فعمد الی نادے قریش عند الکعبۃ فجلس معهم فلم یلبث حمزہ بن عبد المطلب ان اقبل موثقا قوسہ راجعا عن قنصہ وکان اذا مرجع

من قنصه لم یصل الی اہله حتی یطوف بالکعبۃ وکان اذا فعل ذلك
 لم یمر علی ناد من قریش الا وقف وسلم وتحدث معهم فلما مر بالمؤلة
 وقد رجع رسول اللہ الی بیتہ قالت لہ یا ابا عامرۃ لو رأیت ما لقی ابن
 اخیک محمد آلفا من ابی الحکم بن ہشام - وجدة ہنأ جالسا فاذاہ
 وسبہ وبلغ منه ما یکملہ ثم انصرف عنه ولم یکلمہ محمد - فاحتمل
 حمزة الغضب لما اراد اللہ بہ من کرامتہ وکان اعز قتی فی قریش
 واشدھا شکیمۃ - فخرج یسعی لم یقف علی احد معد الا لی جہل
 اذ القیہ ان یوقع بہ - فلما دخل المسجد نظر الیہ جالسا فی القوم -
 فاقبل نحوہ حتی اذا قام علی رأسہ رفع القوس فضر بہ بها فشجہ
 شجۃ منکرة وقال ائتتمہ وانا علی دینہ - اقول ما یقول فاردد
 ذلك علی ان استطعت - فقامت رجال من بنی مخزوم الی حمزة
 لینصروا ابا جہل فقال ابو جہل دعوا ابا عامرۃ فانی واللہ سببت ابن اخیہ
 سبا قبیحا وتم حمزة علی اسلامہ وعلی مبایعة النبی فلما سلم حمزة
 عرف قریش ان رسول اللہ قد غزا وامتنع وان حمزة سیمنعہ فکفوا
 عن بعض ما کانوا ینالون النبی - اس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم
 صفا کے پاس بیٹھے تھے - وہاں سے ابو جہل گذرا اس نے حضرت کو گالی دی -
 اذیت پہنچائی اور حضرت کے مذہب کو بُرا کہا - مگر حضرت نے اس کو کچھ جواب
 نہیں دیا - اتنے میں (حضرت رسول خدا صلعم کے چچا) جناب حمزہ اس طرف سے گزرے
 آپ کو خبر ہو گئی کہ ابو جہل نے یہ بے ادبی کی ہے تو آپ دوڑے ہوئے ابو جہل کے
 پاس پہنچے اور اپنی کمان سے اس کے سر پر اس طرح مارا کہ اس کا سر پھٹ
 گیا - اس پر بنی مخزوم کے کچھ لوگ ابو جہل کی مدد کو کھڑے ہو گئے مگر اس نے
 خود کہا کہ جناب حمزہ کو چھوڑ دو میں ہی نے ان کے بھتیجے کو بُرا کہا تھا - پھر
 فوراً جناب حمزہ مسلمان ہو گئے جس سے قریش کو معلوم ہو گیا کہ اب رسول خدا
 اور مضبوط ہو گئے - آپ کے دین کو استحکام ہو گیا اور جناب حمزہ بھی آپ کی حمایت

کر میں گے جن کی وجہ سے رسولؐ سے اُن کی بے ادبی اور گستاخی کم ہوگئی تاریخ
خمیس جلد ۱ ص ۳۳۱

قابل ملاحظہ ہے کہ تقریباً ایک ہی زمانہ کے دونوں واقعہ ہیں حضرت ابوبکرؓ
کچھ خطبہ دینا چاہتے تھے مگر اس قدر پیٹے گئے۔ اور جناب حمزہؓ خود قریش کے معزز
سردار کے سر کو زخمی کر دیتے ہیں لیکن کوئی شخص کچھ نہیں کرتا ہے۔ اس کے ساتھ
یہ بھی معلوم ہوا کہ قریش کو یقین ہو گیا کہ حضرت حمزہؓ کے اسلام سے جناب رسول خدا
صلعم کی قوت بڑھ گئی اور آپ کا دین مستحکم ہو گیا۔ مگر کسی کتاب سے یہ نہیں
معلوم ہوتا کہ حضرت ابوبکرؓ کے اسلام بھی قریش نے سمجھا ہو کہ حضرت رسول خدا
صلعم کی قوت میں کچھ اضافہ ہوا اور غالباً اس کی وجہ یہی ہو کہ حضرت حمزہؓ قریش کے
معزز ترین قبیلہ سے تھے اور حضرت ابوبکرؓ معمولی قبیلہ سے۔

اعلیٰ خاندان اور معمولی خاندان کا فرق [حضرات بسہولت اس نتیجہ پر
پہنچ سکتے ہیں کہ اگرچہ کفار قریش اسلام کی وجہ سے حضرت رسول خداؐ اور
دوسرے بنی ہاشم کے بھی دشمن تھے اور حضرت ابوبکرؓ کے بھی مگر دونوں کی ایذا
رسانی میں فرق تھا۔ حضرت رسول خداؐ یا دوسرے بنی ہاشم سے ان کی مخالفت
دوسرے رنگ کی تھی۔ حضرت ابوبکرؓ سے اور عنوان کی۔ حضرت رسول خداؐ
کی مخالفت میں عظمت و جلالت کی شان نظر آتی ہے اور حضرت ابوبکرؓ کے بارے
میں نفرت و حقارت کا انوکھائی دیتا ہے۔ دوسرے الفاظ میں یوں کہہ سکتے ہیں کہ حضرت
رسول خداؐ یا دوسرے بنی ہاشم کی مخالفت سے واضح ہوتا ہے کہ کسی بادشاہ
یا سردار سے اس کی رعایا یا ماتحت قوم بگڑ گئی ہے اور اس کے جدید احکام کی
وجہ سے اس سے بغاوت پر آمادہ ہو کر ان احکام کو موقوف کرانا چاہتی ہے۔
اور حضرت ابوبکرؓ کے ساتھ ان کا جو برتاؤ تھا اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ کوئی مالک
اپنی بے ادب رعایا کی سرتابی اور سرکشی سے غضب ناک ہو کر اس کو سزا دینی چاہتا
اور بتانا چاہتا ہے کہ تجھ کو ہمارا مطیع ہو کر رہنا پڑے گا۔

خود حضرت ابوبکر اپنے خاندان کو کیسا سمجھتے تھے؟ ہمارے اس خیال کی تائید

واقعات سے کافی طور پر ہوتی ہے۔ علامہ ابن عبدالبر نے لکھا ہے:-

ان اباسفیان اذہم علی سلمان وصہیب وبلال فی نفر فقالوا ما
اخذت سیوف اللہ من عنق عدوانہ ماخذھا فقال ابوبکر اتقولون

ہذا الشیخ قریش وسیدہم واتی النبی فاخبرہ فقال یا ابا بکر
لعلک اغضبتہم لئن کنت اغضبتہم لقد اغضبت ربک جل و

علا۔ ایک دفعہ ابوسفیان جناب سلمان وصہیب وبلال کے پاس آیا تو ان
لوگوں نے کہا کیا خدا کی تلواروں نے اس دشمن خدا کا کام ابھی تک تمام نہیں کیا

اس پر حضرت ابوبکر بول پڑے ایں! تم لوگ ایسی بات اس شخص کے بارے
میں کہتے ہو جو قریش کا بزرگ اور سردار ہے۔ پھر وہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت

میں آئے اور یہ واقعہ ذکر کیا۔ تو حضرت نے فرمایا اے ابوبکر معلوم ہوتا
ہے تم نے ابوسفیان کی مدح کر کے ان لوگوں کو غضب ناک کر دیا۔ اگر واقعاً ان کو

تم نے غضب ناک کیا تو یقیناً تم نے خدا سے عزا و جل کو غضب ناک کیا داستان
جلد ۲ ص ۵۸۲ مطبوعہ حیدرآباد حال سلمان فارسی۔ یہی روایت بعینہما صحیح مسلم

جلد ۲ ص ۳۰۲ میں بھی ہے۔ یہ روایت قابل غور ہے کہ جناب سلمان۔ جناب
صہیب وغیرہ مسلمان ہو چکے ہیں۔ ابوسفیان ابھی مسلمان نہیں ہوا ہے اور

مسلمانوں کو پریشانیوں میں مبتلا کرتا جاتا ہے۔ اس کو دیکھ کر جناب سلمان وغیرہ
کی زبان سے اس کے متعلق ایک جملہ نکل جاتا ہے تو حضرت ابوبکر ان سب پر

بگڑ جاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قریش کے سردار کی شان میں ایسی بات نہیں کہنی
چاہئے کیا اس سے پتا نہیں چلتا کہ خود حضرت ابوبکر اپنے کو۔ اپنے خاندان کو

اور اپنی قوم کو ابوسفیان کے مقابلہ میں کیا سمجھتے تھے!!!
صلح حدیبیہ میں عروہ ثقیفی کا نام سورخین و محمد بنی نے ذکر صلح حدیبیہ میں بھی

کلام ایک شخص کی گفتگو نقل کی ہے جس سے حضرت

کی نسبتی حالت پر کافی روشنی پڑتی ہے۔ علامہ ابن اثیر کے الفاظ میں اس کو سنئے۔
 فقام عروۃ بن مسعود الثقفی فقال ان هذا الرجل عرض علیکم خطۃ
 رشد فاقبلوها دعونی آتہ۔ فقالوا آتہ۔ فاتا لا وکلمہ فقال لہ یا محمد
 جمعت او باش الناس شرجئت بہم وایم اللہ لکأنی بہو کلام قد
 تکشفوا عند غدا۔ فقال ابوبکر امصص بظر اللات انحن نکشف
 عنہ۔ خلاصہ یہ ہے کہ صلح حدیبیہ میں کفار مکہ کی طرف سے ایک شخص عروہ
 حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور کہا اے محمد آپ ان او باش کو لیکر مکہ
 والوں سے لڑنے آئے ہیں لہ میں دیکھتا ہوں کہ کل لڑائی ہوگی تو یہ لوگ آپ کو
 چھوڑ کر چلے جائیں گے۔ اس پر حضرت ابوبکر بولے امصص بظر اللات انحن
 نکشف عنہ۔ جائیے آپ لات کا ٹنا جو سئے۔ کیا ہم ایسے ہیں کہ حضرت کو لڑائی
 میں چھوڑ کر چلے جائیں گے؟ (تاریخ کامل جلد ۲ ص ۱۶۷ وغیرہ) علامہ طبری نے ان
 الفاظ میں اس کو لکھا ہے فواللہ انی لاسری وجوہا واشواہا من الناس خلقا
 ان یفہوا ویدعول فقال ابوبکر امصص بظر اللات انحن نفر وندعہ
 عروہ نے کہا خدا کی قسم میں تو ایسے چہرے اور ان لوگوں کو دیکھتا ہوں جن کی شان
 ہی بتاتی ہے کہ جنگ سے بھاگ جائیں گے اور آپ کو چھوڑ کر چل دیں گے۔ اس پر
 حضرت ابوبکر نے وہی جواب دیا (تاریخ طبری جلد ۳ ص ۷۷)۔ مسند احمد میں ایک
 لفظ ایسا ہے جس سے اس روایت کے بہت سے پردے اٹھ جاتے ہیں۔ قال
 ابوبکر الصديق خلف رسول الله قاعد فقال امصص انم یعنی حضرت
 ابوبکر اس وقت حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے وہ بولے انم (مسند
 احمد بن حنبل مطبوعہ مصر جلد ۴ ص ۱۳۲) جس سے واضح ہوا کہ عروہ نے آپ کی طرف
 اشارہ کر کے وہ بات کہی اور اسی وجہ سے حضرت ابوبکر ہی اس کے جواب میں بولے

۱۔ جناب مولوی وحید الزماں خاں صاحب حیدر آبادی نے لکھا ہے اذ باش۔ کہنے کم ذات
 لوگ (انوار اللغۃ ص ۷۷) ۲۔ اشواہ کا معنی بھی تقریباً وہی ہے۔ مولوی صاحب مدوح نے
 لکھا ہے۔ او باش لوگوں کو جمع کیا ہے جہاں کو او باش بھی کہتے ہیں (انوار اللغۃ ص ۷۷)

اس گفتگو سے چند باتیں ثابت ہوئیں :- (۱) عروہ نے حضرت ابو بکر کو خاص طور پر ادب و احترام سے کہا (۲) اس کے اس کلام پر حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتراض نہیں کیا نہ اس کی تکذیب کی (۳) حضرت ابو بکر نے اس کے دوسرے جملہ کے متعلق اپنا جوش ظاہر کیا کہ بھلا ہم حضرت کو چھوڑ کر بھاگ جائیں گے مگر پہلے جملہ کے متعلق جو آپ کے خاندانی یا سببی حال کے بارے میں تھا آپ کچھ نہ بول سکے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے پاس اس کا کوئی جواب نہیں تھا۔

ابو قحافة کا اقرار ان سببی حالت پر روشنی پڑتی ہے۔ مورخین و محدثین نے لکھا ہے

ان ابا قحافة لما سمع بولایة ابنه قال هل رضى بذلك بنو عبد مناف وبنو المغيرة قالوا نعم۔ قال لا واضع لما رفعت ولا رافع لما وضعت۔ جب جناب ابو قحافة نے سنا کہ ان کے صاحب زادے ابو بکر خلیفہ بنا دیئے گئے ہیں تو انھوں نے (تعجب سے) پوچھا کیا انکی حکومت پر قبیلہ عبد مناف (بنی ہاشم و بنی امیہ) اور بنو مغیرہ راضی ہو گئے ہیں؟ لوگوں نے کہا ہاں۔ تب انھوں نے کہا دنیا جس کو بلند کرے اس کو کوئی پست نہیں کر سکتا اور جس کو دنیا پست کرے اس کو کوئی بلند نہیں کر سکتا (صواعق محرقة ص ۷۰ و تاریخ الخلفاء ص ۷۰) اور علامہ مسعودی نے لکھا ہے بلخ ابا بکر رضی اللہ عنہ ابی سفیان صخر بن حرب امر فاحضرا و اقبل یصیم علیہ یعنی حضرت ابو بکر کو معلوم ہوا کہ ابو سفیان نے ان کے خلاف کوئی بات کہی ہے۔ تو اس کو اپنے پاس بلایا اور اس پر چیخنے لگے۔

اتنے میں ابو قحافة بھی وہاں آگئے اور ابو بکر کے چیخنے کو سن لیا تو (چونکہ اندھے تھے) اپنے لکڑی پکڑنے والے سے کہا:-

ابو قحافة۔ میرا بیٹا کس پر چیختا ہے۔
لکڑی پکڑنے والا۔ ابو سفیان پر۔

واقبل ابو قحافة فسمع صياح ابی بکر فقال لغتائده على من یصیم ابنی۔

فقال له على ابی سفیان قد نامن ابی بکر وقال له اعلی

ابی سفیان ترفع صوتک یا
عتیق - لقد تعدیت طورک
وحزرت مقدارک - فتبسم
ابوبکر ومن حضره من
المهاجرین والانصار و
قال له یا ابت ان الله قد
رفع بالاسلام قوما
واذل به اخرین (تاریخ
مروج الذهب بہ حاشیہ
تاریخ کامل جلد ۵ ص ۱۸)

یہ سن کر ابوقحافہ ابوبکر کے پاس پہنچے اور
کہا۔

ابوقحافہ - کیوں عتیق (ابوبکر) کیا تم ابوسفیان
پر اپنی آواز بلند کر رہے ہو؟ یقیناً تم اپنے
طور و طریقہ سے باہر ہو گئے اور اپنی حد سے
بہت زیادہ بڑھ گئے!!!

اس پر حضرت ابوبکر اور ان کے پاس جو لوگ مہاجرین
وانصار سے موجود تھے سب مسکرائے گئے۔

پھر حضرت ابوبکر نے ان سے کہا:-

ابوبکر - ابا جان! خدا نے اسلام کی وجہ سے

ایک قوم کو مغزز کر دیا اور اس کی وجہ سے دوسری قوم کو ذلیل کر دیا۔

اس گفتگو میں قابل غور امر یہ ہے کہ ابوقحافہ کو اس سے پہلے معلوم ہو چکا تھا کہ حضرت
ابوبکر خلیفہ رسول بنا دیئے گئے ہیں اور اس وقت پوری سلطنت اسلام ان کے
قبضہ میں آگئی ہے۔ اس سے وہ پہلے ہی سمجھ گئے ہونگے کہ اب حضرت ابوبکر سب کے
حاکم و افسر اور دوسرے لوگ ان کے محکوم و ماتحت ہو گئے۔ ان کو اختیار ہے کہ جس شخص
کے ساتھ جو برتاؤ چاہیں کریں کوئی ان سے کچھ بھی پوچھنے والا نہیں ہے۔ مگر پھر بھی
ان پر دونوں خاندانوں کی عزت و ذلت کا یہ گہرا نقش شروع سے قائم تھا کہ جب انھوں
دیکھا کہ ان کے صاحب زادے ابوسفیان سے بلند آواز میں گفتگو کر رہے ہیں تو گھبرائے
اور حضرت ابوبکر سے بگڑ کر کہنے لگے کہ تم اپنے کو بھول گئے کہ حقیقت میں کیا اور ابوسفیان
سے جو عزت میں تم سے کس درجہ بڑے ہیں اس طرح بڑھ کر باتیں کر رہے ہو؟

اس پر حضرت ابوبکر اور وہاں جو دوسرے مہاجرین و انصار تھے انھوں نے ابوقحافہ
پر کوئی اعتراض نہیں کیا کہ ابوسفیان سے کیوں بلند آواز میں گفتگو نہ کریں۔ وہ ہم سے
کس بات میں بڑھے ہوئے ہیں۔ اور ہم ان سے کب پست تھے جس کا اثر ہم پر ہو۔
اور نہ یہ کہ ہم اپنے کس طور و طریقہ سے باہر ہو گئے اور اپنی کس حد سے بڑھ گئے

بلکہ جو جواب دیا وہ حقیقت میں اس کی تصدیق تھی کہ واقعاً ہم بہت پست تھے۔ ہماری کوئی عزت نہیں تھی۔ البتہ اسلام کی وجہ سے ہماری وہ خاندانی ذلت مٹ گئی اور آج خلیفہ مسلمین ہو جانے کی وجہ سے ہمارا درجہ بلند ہو گیا۔

ابوسفیان کا حضرت ابوبکر کو ازل قریش کہنا یہ واضح ہے کہ ابوسفیان قریش کا بڑا سے اس کو کوئی خاص عداوت نہیں تھی۔ اسلام کے قبل وہ حضرت رسول خدا صلعم کا سخت اور دوسرے مسلمانوں کا معمولی دشمن تھا مگر اسلام قبول کرنے کے بعد اس کے لئے سب مسلمان برابر تھے۔ اور حضرت ابوبکر خلیفہ ہوئے تب بھی اُس کو اُن سے اختلاف کی کوئی خاص وجہ نہیں تھی کیونکہ حضرت ابوبکر خلیفہ ہوتے یا حضرت علیؓ۔ دونوں ہی اسکے خاندان سے ملحدہ تھے۔ مگر حضرت ابوبکر کی خاندانی حالت کا ابوسفیان پر یہ اثر تھا کہ جب ان کے خلیفہ ہونے کی خبر سنی تو اپنے آپ سے باہر ہو گیا اور شور مچاتا پھرتا تھا کہ یہ کیا ہو گیا۔ حضرت علیؓ کے پاس آیا اور کہا:۔

ما بال هذا الامر في اقل حث | اس خلافت کی کیا حالت ہو گئی کہ قریش کے من قریش (طبری جلد ۳ ص ۲۸) سب گھٹیا شخص کو دے دی گئی؟ ایک دفعہ یہ کہا۔

مالنا ولا بی فصیل انما ہی بنو | ہم لوگوں کو اس اونٹ یا گائے کے بچے سے کیا واسطہ؟ یہ تو صرف خاندان بنی عبد مناف میں رہنا چاہئے۔

کسی وقت کی حالت لکھی ہے کہ وہ جوش میں بول اٹھتا تھا لما اجتمع الناس علی بیعة ابی بکر اقبل ابوسفیان وهو یقول واللہ انی لارئی عیاجۃ لا یطفئھا الا حمیر یا آل عبد مناف فی ما ابوبکر من امرکم۔ جب ابوبکر کی خلافت پر لوگوں کی رائے ہو گئی تو

لہ کی دفعہ لوگوں نے حضرت ابوبکر کو ابو فصیل کہا ہے۔ فصیل کا معنی اونٹ یا گائے کا دہ بچہ جو اپنی ماں جدا کر دیا جائے۔ بکر بھی جوان اونٹ کو کہتے ہیں شاید مطلب یہ ہو کہ یہ اونٹ کے باپ ہیں۔ (الذاری اللغۃ پارہ ۲ ص ۲۷)

ابوسفیان آگے بڑھا اور کہا خدا کی قسم میں ایسا غبار دیکھتا ہوں جس کو خوں ریزی کے سوا کوئی چیز ذباہی نہیں کرتی ہے۔ اے بنی ہاشم۔ اے بنی امیہ تم لوگوں پر ابو بکر کیسے خلیفہ ہو سکتے ہیں؟ تا تاریخ طبری جلد ۳ ص ۲۰۳ اور علامہ سیوطی نے لکھا ہے۔

جاء ابوسفیان ابن حرب الی علیؓ فقال ما بال هذا الکلام فی اقل قریش قلة واذلها ذل یعنی ابا بکر (تاریخ الخلفاء ص ۴۵)

جب حضرت ابو بکر خلیفہ ہو گئے تو ابوسفیان حضرت علیؓ کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ اس خلافت کی کیا گت بن گئی جو قلت اور ذلت دونوں اعتبار سے قریش کے سب سے چھوٹے

اور سب سے ذلیل شخص یعنی ابو بکر کے سپرد کر دی گئی !!! اور علامہ علی متقی نے اس امر کی بہت سی روایتیں لکھی ہیں مثلاً:-

ان ابوسفیان جاء الی علی فقال یا علی یا عیواری جلا ذل قریش قبيلة (کنز العمال جلد ۳ ص ۱۴۱)

ابوسفیان حضرت علیؓ کے پاس آیا اور کہا اے علیؓ! کیا ان لوگوں نے ایسے شخص کی بیعت کر لی جو قریش میں سب سے زیادہ ذلیل ہے؟

ابوسفیان کو اسکی ایسی بے چینی تھی کہ صرف حضرت علیؓ ہی نہیں بلکہ دوسروں کے بھی اس اٹھنے پر تعجب کرتا تھا۔ مثلاً علامہ مذکور ہی نے لکھا ہے:-

دخل ابوسفیان علی علی والعباس فقال یا علی وانت یا عباس ما بال هذا الکلام فی اذل قبيلة من قریش (کنز العمال جلد ۳ ص ۱۴۱)

ابوسفیان حضرت علیؓ اور حضرت عباس (عم رسولؐ) کے پاس آیا اور کہا اے علیؓ! اے عباس اس خلافت کی مٹی کیسی پلید ہو گئی کہ یہ اس شخص کے حوالہ کر دی گئی جو قریش میں سب سے زیادہ ذلیل ہے۔

ابوسفیان حضرت ابو بکر کو صرف اذل قریش (قریش کے سب سے ذلیل شخص) ہی نہیں کہتا بلکہ اذل قریش (قریش کے سب سے ذلیل شخص) ایسے سخت جملہ سے بھی یاد کرتا تھا۔ چنانچہ علامہ ابن عبد البر نے اپنی مشہور کتاب در حالات صحابہ میں لکھا ہے:-

لما بویع لابی بکر جاء ابوسفیان بن حرب الی علی فقال غلبکم علی هذا الکلام

جب حضرت ابو بکر کی بیعت کر لی گئی تو ابوسفیان حضرت علیؓ کے پاس آیا اور کہا اس معاملہ میں

کیا وہ شخص تم پر غالب آگیا جو قریش میں
سب سے زیادہ رذیل خاندان کا ہے؟

ارذل بیت فی قریش (استیعاب
جلد ۱ ص ۳۲۵)

اور علامہ ابن عبد ربہ اندلسی نے لکھا ہے۔

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال پر مکہ معظمہ
میں سب سے پہلے عبد ربہ مخزومی پہنچا تو اس
ابو قحافہ سے یہ باتیں ہوئیں۔

ابو قحافہ کیوں عبد ربہ! رسول خدا کے بعد
ان کا خلیفہ کون ہوا؟

اول من قد مکتہ بوفاة رسول الله
وخلافته ابی بکر عبد ربہ بن
قیس بن السائب المخزومی فقال له
ابو قحافہ من ولی الامر بعدہ؟
قال ابو بکر ابنک۔ قال فرضی بذلك

۱۔ ذلیل اور رذیل کو قریب قریب ایک ہی معنی میں مستعمل ہوتے ہیں مگر پھر بھی دونوں میں
باریک سا فرق ہے۔ ذلیل ذلت سے نکلا ہے جس کا معنی پیشوا ہے اہلسنت جناب مولیٰ وحید الزمان
خاں صاحب نے یہ لکھا ہے ”ذلّ یا ذلّالة۔ یا ذلّ۔ یا مذلّ یا ذلّالة۔ رسولی۔ بے آبروی
پر ضد ہے عزت کی“ (انوار اللغۃ پارہ ۹ ص ۲۲) اور رذیل نکلا ہے رذل سے۔ اس کے
متعلق جناب مولوی صاحب موصوف نے لکھا ہے ”رذل۔ ذلیل کرنا۔ رذیل کمینہ
خوار... ارذل کمینہ۔ ہر خراب چیز“ (انوار اللغۃ پٹ ص ۶)۔ اس سے وہ
خفیف فرق معلوم ہو سکتا ہے جو دونوں لفظوں میں ہے۔ یعنی جو شخص عزت سے
محروم ہو۔ لوگ اس کی قدر نہ کریں۔ اس کی تعظیم نہ کریں۔ اس کو حقیر جانیں وہ ذلیل
ہے۔ یعنی اس کی ذلت زیادہ تر دوسروں کے برتاؤ کی وجہ سے ظاہر ہوتی ہے جو
اس شخص کے ساتھ کرتے ہیں۔ اگر دوسرے لوگ اس کو ذلیل نہ خیال کریں اس کو
حقارت کی نظر سے نہ دیکھیں تو اس کی واقعی ذلت نمایاں نہ ہو۔ اور رذیل وہ شخص
ہو جس میں دوسروں کے برتاؤ سے قطع نظر کر کے ذاتی کمینگی اور خواری ہو۔ خواہ وہ
کمینگی اس کے خاندان سے اس کو حاصل ہوئی ہو یا اس کے والدین کی طرف سے
یا اس کے ذاتی افعال و حرکات سے اس سے واضح ہوتا ہے کہ رذیل کا درجہ ذلیل
سے پست تر ہے واللہ اعلم بالصواب ۱۲

عبدالربہ۔ تمہارے ہی صاحب زادے ابو بکر۔
ابو قحافہ۔ تو کیا اس پر بنو ہاشم اور
بنو امیہ راضی ہو گئے؟

بنو عبد مناف۔ قال نعم۔ قال
لا مانع لما اعطى الله ولا معط
لما منع الله (عقل فرید جلد ۲) ۱۹۶
عبدالربہ۔ ہاں۔

ابو قحافہ۔ بات یہ ہے کہ خدا جس کو دے اس کو کوئی روک نہیں سکتا اور جس کو نہ دے
اس کو کوئی دے نہیں سکتا۔ انتھی

اس سے بھی واضح ہوا کہ جناب ابو قحافہ اپنے قبیلہ اپنے خاندان۔ اپنی ذات اور اپنے
فرزند کی حقیقت سے اچھی طرح واقف تھے اور جب دفعہ یہ حیرت انگیز خبر سنی کہ انھیں
کے صاحب زادے کو یہ حکومت مل گئی تو گھبرا گئے اور تعجب سے پوچھنے لگے کہ اور قبیلہ تو خیر مگر کیا
اس پر بنو ہاشم اور بنو امیہ بھی راضی ہو گئے؟ جب اس کا جواب بھی اثبات میں ملا
تو کہا خدا جس کو چاہے حکومت دے دے۔ کون روک سکتا ہے۔

ابوسفیان کا مدینہ کی گال میں گھوم کر کہتا تھا۔ ابوسفیان کو اس انتخاب سے جو غصہ تھا
ملاحظہ ہو جس سے کچھ اور حقیقتیں واضح ہونگی۔ علامہ ابن عبد ربہ اندلسی نے لکھا ہے:-

جب حضرت رسول اللہ ﷺ نے انتقال فرمایا تو
ابوسفیان مدینہ سے باہر ایک کام پر گیا ہوا
تھا جہاں اس کو حضرت رسول اللہ ﷺ نے بھیجا
تھا۔ جب وہاں سے پلٹا تو ایک شخص کو دیکھا
کہ مدینہ سے آ رہا ہے۔ اس سے اس طرح
باتیں ہوئیں:-

ابوسفیان۔ کیوں بھائی محمد مر گئے؟
وہ شخص۔ ہاں۔

ابوسفیان۔ پھر ان کی جگہ کون حاکم ہوا؟
وہ شخص۔ حضرت ابو بکر۔

توفی رسول اللہ ﷺ و ابو سفیان غائب
فی مسعاۃ اخرجہ فیہا رسول اللہ ﷺ
فلما انصرف لقی رجلا فی بعض طریقہ
مقبلا من المدینۃ فقال له
مات محمد۔ قال نعم۔ قال
فمن قام مقامہ۔ قال ابو بکر۔
قال ابوسفیان فافعل المستغفان
علی والعباس قال جالسین۔
قال اما والله لئن بقیت لهما
لازمن من اعقابہما۔ ثم قال

انی ارے غيرة لا يطقها الا دم
فلما قدم المدينة جعل يطوف
في أزقتها ويقول ه

بنی ہاشم لا تطع الناس فیکم
ولا سیماتیم بن مة اوعدی
فما الامر الا فیکم والیکم
ولیس لها الا ابو حسن علی

نقال عمرابی بکر ان هذا قد قدم وهو

فاعل شرا وقد کان النبئی یستألفه
على الاسلام فداع له ما بیده
من الصدقة - ففعل (عقد فرید)

مطبوعہ مصر جلد ۲ ص ۱۹۶

ابوسفیان - اس پر وہ دونوں جو بیت
کنز و سمجھ لئے گئے ہیں یعنی حضرت علی و عباسؓ کیا
وہ شخص - دونوں بیٹھ رہے۔

ابوسفیان - خدا کی قسم اگر میں زندہ رہا تو
ان دونوں کو بلند کر کے رہوں گا (بھر کہا)
میں ابقنہ و فساد کا وہ غبار دیکھ رہا ہوں
جس کو غور ریزی کے سوا کوئی چیز بھی دبا نہیں
سکتی۔

پھر جب ابوسفیان مدینہ میں پہنچا تو اس کی
گیوں کو بچوں میں گھوم گھوم کر اس واقعہ پر
اپنے غصہ اور تعجب کا اظہار کرتا اور چند اشعار پڑھتا
تھا جس کا مطلب ہے کہ اے بنو ہاشم! لوگوں کو

تم اپنے بارے میں طمع نہ دلاؤ۔ خاص کر بنو تیم (ابوبکر کے قبیلہ) اور بنو عدی (عمر کے قبیلہ)
کو۔ کیونکہ یہ خلافت تمہارے خاندان کے سوا کسی میں نہیں ہونی چاہئے اور تمہاری ہی طرف
اس کی بازگشت ہونی چاہئے اور اس خلافت کا حقدار حضرت ابوالحسن علیؓ کے سوا کوئی نہیں
اس کے شور و غل پر حضرت عمرؓ نے حضرت ابوبکرؓ سے کہا کہ بویہ بھی یہاں آگیا یہ بڑا فساد مچا یگا۔
اسی وجہ سے حضرت رسولؐ نے صلح اس کی تالیف قلباً نے رہتے تھے۔ اب صلح یہ ہے کہ اس کے
ہاتھ میں صدقہ کے جو امور ہیں ان کو اسی طرح رہنے دو۔ حضرت ابوبکرؓ نے ایسا ہی کیا۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ جس طرح ابوسفیان حضرت ابوبکرؓ کو خلافت کے لئے نااہل اور
انکی خاندانی حالت کی وجہ سے ناموزوں سمجھتا تھا اسی طرح اُس کو اس کا یقین بھی تھا کہ
خلافت صرف بنو ہاشم کا حق ہے۔ اسی خاندان میں اس کو رہنا چاہئے اور وہی لوگ اس
خدمت کو انجام دے سکتے ہیں پھر صاف صاف کہہ دیا کہ بنو ہاشم میں بھی سوا حضرت امیر المومنین
علیؓ کے کوئی اس کا مستحق نہیں ہے۔ اگرچہ وہ بنو امیہ کا سردار تھا اور خاندان بنو امیہ کی عداوت
خاندان بنو ہاشم سے مشہور ہے۔ ایسی حالت میں اس کو خوش ہونا چاہئے تھا کہ اس کا دشمن

خاندان اس پر حاکم نہ ہو سکا۔ اس کو یہ عزت نہیں ملی اور وہ اب ہم پر جدید فخر نہیں کر سکتا ہے مگر حضرت ابوبکر کی خاندانی حالت اور سببی درجہ نے اس کو ان تمام خیالات سے علیحدہ کر کے خاص انھیں کی طرف متوجہ کر دیا کہ یہ کیوں اس جگہ پہنچ گئے۔ اسی نکتہ تک حضرت عمر ایسے دور بین کا دماغ بھی پہنچ گیا اور وہ ڈرے کہ ایسا نہ ہو اس کے فساد سے ہماری کل محنت ضائع و برباد ہو جائے۔ فوراً حضرت ابوبکر سے کہا پہلے اس کی روک تھام کرنی چاہئے۔ چنانچہ وہ تدبیر کارگر ہو گئی اور اٹھتا ہوا فتنہ دب گیا۔ مگر اس کی کل باتوں سے یہ اچھی طرح واضح ہو گیا کہ حضرت ابوبکر کا نسب کیسا تھا اور قریش اس کو کس نظر سے دیکھتے تھے اور یہی ہم کو یہاں رکھنا تھا۔ یہ امر قابلِ لحاظ ہے کہ جب ابوسفیان حالت کفر میں بلکہ دشمن اسلام اور خون رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا پیا سنا تھا اور ملک عرب بہت دور گیا تھا۔ ہر قل کے سوال پر کہ محمد (مصطفیٰ) صلی اللہ علیہ وسلم کیسے ہیں جھوٹ نہ بولا اور حضرت کے متعلق کل باتیں صحیح صحیح بیان کر دیں بلکہ حالانکہ وہاں اس کو اس کا اچھا میل مل گیا تھا کہ حضرت کے متعلق جس قدر چاہتا کذب افتراء اور اتہام و بہتان کا پل باندھ دیتا۔ پھر بھی اس کی ذاتی عزت و شان نے اس کو اس بُرائی پر آمادہ نہیں کیا تو اب جب وہ مسلمان ہو چکا تھا اور خاص قریش کے حلقہ میں موجود تھا۔ حضرت ابوبکر کے متعلق کوئی جھوٹ بات زبان سے نہیں نکال سکتا تھا کیونکہ یہاں حضرت ممدوح کے جاننے والے بچے بچے تک موجود تھے۔ وہ فوراً اس کا جواب دیتے کہ تم غلط کہتے ہو حضرت ممدوح میں یہ عیب نہیں ہے۔ حضرت کی یہ عزت و شان ہے۔ حضرت ایسے معظم و محترم ہیں مگر ابوسفیان کا تمام گلیوں اور سڑکوں پر چیخ چیخ کر کہنا کہ ابوبکر اذل قریش ہیں۔ ابوبکر اذل قریش ہیں اور کسی کا اس پر چون و چرا نہ کرنا اس بات کو اچھی طرح واضح کرتا ہے کہ ابوسفیان جو کچھ کہتا تھا وہ بالکل واقع کے مطابق تھا اور کسی شخص کو اس پر اعتراض یا اس کی تکذیب کرنے کا موقع نہیں تھا۔ نہ اس کے بیان میں کسی قسم کا تامل کرنے کی گنجائش تھی۔

حضرت ابوبکر کے حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو یا عزیز مگر تاریخ و حدیث کی کتابوں سے

معلوم ہوتا ہے کہ ابوسفیان کے علاوہ بھی لوگ حضرت ممدوح سے اس طرح گفتگو کرتے تھے جو کسی شریف شخص کے ساتھ نہیں ہو سکتی۔ مثلاً حدیث و تاریخ کی کتابوں میں یہ واقعہ مرقوم ہے کہ حضرت رسول خدا صلیم اور حضرت ابوبکر میں ایک دفعہ اس طرح باتیں ہوئیں۔

حضرت رسول خدا صلیم۔ کیوں ابوبکر! تمہارا کیا خیال ہے اگر تم اپنی بیوی ام رومان کے ساتھ کسی غیر مرد کو پاؤ تو تم اس کے ساتھ کیا برتاؤ کرو گے۔

قال رسول اللہ ص یا ابابکر! رأیت لوانک وجدت رجلاً مع امرأ من کيف کنت صانعاً۔ قال کنت واللہ فاعلا شراً (منتخب کنز العمال بر حاشیہ مسند احمد بن حنبل جلد ۱ ص ۴۶۸) اس کے ساتھ برا کروں گا۔

حضرت ابوبکر۔ یا حضرت خدا کی قسم میں

اگر یہ روایت کسی معمولی کتاب میں ہوتی تو ہم کو اس کے قبول کرنے میں تامل ہوتا مگر کنز العمال ایسے معتبر ذخیرہ احادیث میں ہونے سے اس پر یقین کرنا ضروری ہے۔ اس واضح ہوا کہ آپ ایسے تھے کہ آپ کی بیوی کے متعلق اس قسم کا سوال کرنے میں کسی شخص کو تامل نہیں ہو سکتا تھا اس لئے کہ اگر کسی شخص کو بھی یہ سوال برا معلوم ہوتا تو حضرت رسول خدا صلیم ایسے خلق مجسم بلکہ معلم مکارم اخلاق کو اور زیادہ برا معلوم ہوتا اور حضرت ان ہی اس کو دریافت نہیں کرتے۔ بلکہ دوسرا شخص ایسی بات کہتا تو ناراض ہوتے۔

خانہ ان رسول خاندان حضرت ابوبکر کی عداوت زمانہ جاہلیتہ میں حضرت ابوبکر کے خاندان خاص عداوت بھی تھی۔ چنانچہ علامہ سیوطی و ابن حجر مکی و شاہ ولی اللہ صاحب دیوبند وغیرہ نے لکھا ہے :- ان بنی تیم و بنی عدی و بنی ہاشم کان بینہم فی الجاہلیۃ فلما اسلم ہوکلاء القوم تحابوا۔ یعنی (حضرت ابوبکر کے) قبیلہ بنو تیم اور (حضرت عمر کے) قبیلہ بنو عدی اور بنو ہاشم میں بزمانہ جاہلیتہ دشمنی تھی۔ جب تک لوگ مسلمان ہوئے تو ایک دوسرے کے دوست ہو گئے۔

(ازالۃ الخفاء جلد ۱ ص ۲۱ و تفسیر منشور جلد ۲ ص ۱۸ و صواعق محرقة ص ۳۱ وغیرہ) مگر واقعات خلافت سے پوچھا جائے کہ کیا وہ دشمنی واقعا زائل ہو گئی تھی؟

دوسری فصل

حالات اجداد و والدین و اختوات دیگر ائمہ مجتہدین

جن بزرگ کی نسب کی کیفیت وہ ہو جو اوپر لکھی گئی ان کے اجداد و آباء اور دوسرے رشتہ داروں کے حالات لکھنے کی کس کو فکر ہو سکتی ہے۔ اور آج ہم کسی خاص ضرورت سے ان کو تلاش کریں تو وہ ملیں کیونکر؟ ہم نے تاریخ و سیر کی کتابوں میں بہت جستجو کی مگر افسوس کچھ بھی کامیابی نہ ہو سکی۔ البتہ خاندان بنی ہاشم کی عظمت و جلالت ایسی تھی کہ ان کے ایک ایک شخص کی کچھ کچھ حالت ضرور ملتی ہے۔ انھیں حضرات کے طفیل میں حضرت ابوبکر کے جد بزرگوار کا ایک قابلِ عبرت واقعہ ملتا ہے جس کو مورخ جلیل علامہ ابن اثیر جزیری نے ان الفاظ میں ذکر کیا ہے۔

حضرت عبدالمطلب کے پڑوس میں ایک یہودی رہتا تھا جس کا نام اذینہ تھا۔ وہ تجارت کرتا جس سے بہت دولت مند ہو گیا تھا۔ یہ بات حرب بن امیہ کو نہایت درجہ کھلی۔ اس کو بہت غیظ و غضب تھا کہ اس یہودی کو اتنی دولت کیوں مل گئی۔ یہ حرب حضرت عبدالمطلب کا مصاحب بھی تھا۔ اس نے اپنے حسد سے مجبور ہو کر قریش کے کچھ جوانوں کو آمادہ کیا کہ کسی طرح اس یہودی کو قتل کر دیں اور اس کا مال لوٹ لیں۔ اس پر دو شخصوں (۱) عامر بن عبدمناف بن عبدالدار اور (۲) حضرت ابوبکر کے جد بزرگوار صخر بن عمرو بن کعب یہی نے مل کر اس یہودی کو قتل کر ڈالا۔ حضرت عبدالمطلب کو یہ حادثہ معلوم ہوا تو انھوں نے اس واقعہ

حضرت ابوبکر کے واقعات اور
حضرت عبدالمطلب کا رحم
وکان لعبدالمطلب جار
یہودی یقال له اذینہ
یتجرولہ مال کثیر فغای
ذلک حرب بن امیہ
وکان ندیم عبدالمطلب
فاعسرہ بہ فیانام
قریش لیقتلوه ویاخذوا
ماله فقتله عامر بن
عبدمناف بن عبدالدار

وصخر بن عمرو بن كعب
 التيمي جدّ ابی بكر رضی اللہ
 عنہ فلم يعرف عبد المطلب
 قاتله فلم ينزل بمحث
 حتى عرفهما واذا
 هما قد استجارا
 بحرب بن امية
 فأتى حربا ولامه
 وطلبهما منه
 فآخفاهما - فقال ظا
 في القتل حتى تنافرا
 الى النجاشي ملك
 الحبشة - فلم يجد
 بينهما - فجعل بينهما
 نفيل بن عبد العزی
 العدوی جدّ عمر بن
 الخطاب - فقال
 لحرب يا ابا عمرو
 اتنافرا جلا هو
 الطول منك قامة
 وادسم و سامة
 واعظم منك هامة
 وافتل منك ملامة
 واكثر منك دلدا - ولجرا

کی تحقیق شروع کی مگر ان کو کسی طرح تیا نہیں جلا کہ
 اس کا قاتل کون ہے۔ لیکن وہ برابر اپنی کوشش
 میں لگے رہے یہاں تک کہ پتا مل گیا کہ فلاں
 فلاں دو شخصوں نے اس کو قتل کیا ہے۔ مگر وہ
 دونوں شخص (ابوسفیان کے باپ) حرب بن امیہ
 کی پناہ میں جا چکے تھے۔ تب حضرت عبد المطلب
 اسی حرب کے پاس گئے۔ اسکی ملامت کی کہ تم نے قاتلوں
 کو پناہ دے رکھی ہے اور اس سے ان دونوں کو
 طلب کیا۔ لیکن حرب نے ان کے حوالہ کرنے سے انکار
 کیا اور دونوں کو پوشیدہ کر دیا۔ اس پر جناب عبد المطلب
 اور حرب کے درمیان بات بڑھ گئی اور دونوں نے ایک
 دوسرے کو برا کہا اور اپنے کو دوسرے سے افضل بتایا۔
 جب بات ختم نہیں ہوئی تو منافقہ کی ٹھہری دونوں کو آجھا
 آؤ حبشہ کے بادشاہ نجاشی کے پاس چلیں اور اس سے فیصلہ
 کرائیں کہ ہم دونوں میں کس کا حق بڑھا ہوا اور کون افضل ہے
 یہ بات طے ہو گئی اور دونوں (جناب عبد المطلب و
 حرب بن امیہ) نجاشی کے ہاں گئے۔ مگر وہ ان کے بیچ
 میں نہیں پڑا اور فیصلہ کرنے سے صاف انکار کر دیا۔
 تب ان لوگوں نے مکہ معظمہ میں واپس کر حضرت عمر بن خطاب
 کے دادا نفیل بن عبد العزی عدوی کو پہنچ مقرر کیا۔ اس نے
 فیصلہ دیتے وقت حرب ابن امیہ سے کہا کیوں
 ابو عمرو (حرب بن امیہ) اکیلا تم ایسے بزرگ اور سردار
 سے مقابلہ و مفاخرہ کرنے چلے ہو جو قد و قامت میں
 تم سے بلند اور شان و شوکت جلال و جمال نیز

عظمت و وجاہت میں تم سے افضل ہیں جو عزت میں تم سے کہیں بڑھے چڑھے اور ذلت میں تم سے بہت ہی گھٹے ہوئے ہیں۔ جن کی اولاد تم سے زیادہ اور جن کی سخاوت و بخشش تم سے بڑھی ہوئی ہے۔ جو داد و بخشش اور اقتدار و اختیار میں تم سے کہیں زیادہ عظیم الشان ہیں۔

میں یہ سب کہہ رہا ہوں اور یہ بھی جانتا ہوں کہ تم غیظ و غضب سے دور۔ عرب میں مشہور اور اپنی قوم کی حمایت کے لئے مضبوط رسی ہو لیکن انصاف کی بات یہ ہے کہ تم نے اس شخص سے مقابلہ و مفاخرہ کرنا چاہا جس کے سامنے تم بالکل ہی حق و ذلیل ہو اور اس وجہ سے میرا فیصلہ بھی ایسا ہی ہوا۔ یہ سن کر حرب بن امیہ کو غیظ آگیا اور اس نے کہا یہ بھی اس منحوس زمانہ کا انقلاب ہے کہ تمہارے ایسا شخص اس معاملہ میں پہنچ بنا دیا گیا۔ اس کے بعد حضرت عبدالمطلب نے حرب بن امیہ کو اپنی مصیبت سے نکال دیا اور عبد اللہ بن جدعان نبی کو مصاحب بنا لیا نیز آپ نے حرب بن امیہ سے سواوشیاں وصول کیں اور ان سب کو اس مقتول یہودی کے چچا زاد بھائی کے حوالہ کر دیا۔ اور اس یہودی کا کھوپڑیاں مال سب بھی واپس مل گیا سوا چند چیزوں کے جو کسی طرح نہیں مل سکیں تو حضرت عبدالمطلب نے اپنے مال سے ان چیزوں کا تاوان بھی اس یہودی کو ادا کر دیا (جس سے اس کی کل کمی پوری ہو گئی) اس سے واضح ہوا کہ جب حرب بن امیہ نے قریش کے نوجوانوں کو آمادہ کیا کہ اس یہودی

منك صفند ا۔
واطول منك
مددا۔ والی لا قول
هذا وانك لبعد
الغضب رفیع
الصوت فی العرب۔
جلد المريرة لحبل
العشيرة ولكنك
نافرت منقرا۔
فغضب حرب
وقال من انتكاس
الزمان ان جعلت
حكما۔ فنزل عبد
منادمة حرب
ونادى عبد الله بن
جدعان التیمی۔
واخذ من حرب
مائة ناقة
فدفعها الى ابن عم
اليهودی۔ وارتجع ماله
الاشیعا هلت۔
فقرمه من ماله تارخ
کامل مطبوعہ مصر جلد ۲
اس سے واضح ہوا کہ جب حرب بن امیہ نے قریش کے نوجوانوں کو آمادہ کیا کہ اس یہودی

کو قتل کر کے اس کا سبیل لوٹ لیں تو پورے قریش سے صرف دو شخصوں نے اسکو منظور کیا۔ ان دو سے ایک حضرت ابوبکر کے جد بزرگوار بھی تھے۔ قتل و غارت اور لوٹ مار ہر ملک اور ہر زمانہ میں رہا لیکن ہر جگہ اس کام کے لئے جس طبقہ کے لوگ آمادہ ہوتے ہیں انکی حالت محتاج بیان نہیں۔ قریش میں بھی اس شرمناک جرم کا ارتکاب کرنے کے لئے دو ہی آدمی طیار ہوئے جس سے یہ فیصلہ آسان ہے کہ وہ کس جماعت کے ہونگے۔

۱۔ خاص کر حضرت عبدالمطلب کو اس یہودی کی حمایت کا جوش کیوں پیدا ہوا۔ اس کی وجہ علامہ حلبی نے یہ لکھی ہے۔
فلما علم عبد المطلب بذلك
ترك مناداة حربه
ولم يفارقه
حتى اخذ منه مائة
ناقة دفعها لابن عم اليهودي
حفظ الجوارح (سيرة حلبيه
مطبوعه مصر جلد اول)

جب حضرت عبدالمطلب کو معلوم ہوا کہ حرب نے اس یہودی کو قتل کر دیا تو اس کو اپنی مصاحبت سے الگ کر دیا۔ اور جب تک اس سے اس یہودی کا خون بہا سو دستیاں نہ لے لیں اس کا پیچھا نہیں چھوڑا۔ وہ اونٹنیاں لے کر اس یہودی کے چچا زاد بھائی کے حوالہ کر دیں۔ اور یہ کارروائی آپ نے صرف پڑوسوں اور ہم ساگی کے حقوق کے پاس اور کاٹ میں کیا۔

حضرت رسول خدا صلیع نے ہم سایہ کے حقوق کو جس کثرت سے بیان کیا ہے اس کی تفصیل کرنے میں طول آہوگا۔ صرف ایک حدیث ملاحظہ ہو:-

عن النبی ص قال ما زال
جبرئیل یوصینی
بالمجارحۃ ظننت
انہ سیورۃ (صحیح بخاری
پارہ ۲۴ ص ۵۲۲)

حضرت رسول خدا صلیع ارشاد فرماتے تھے کہ جناب جبرئیلؑ بار بار مجھ سے ہم سایہ کے حقوق کے متعلق وصیتیں کرتے رہے یہاں تک کہ مجھ کو گمان ہونے لگا کہ اب شاید اس کی بھی وصیت کرینگے کہ ہم سایہ کو میراث سے بھی ملے گا۔

اس سے واضح ہوا کہ جن مکارم اخلاق کو پورا کرنے کے لئے حضرت رسول خدا صلیع مبعوث ہوئے تھے ان سے کچھ چیزوں کو حضرت کے آباء و اجداد پہلے ہی سے شائع کرتے رہتے

ابو قحافہ حضرت ابوبکر کے والد ماجد کا نام عثمان اور کنیت ابو قحافہ تھی۔ یہ عجیب حضرت ابابا ہے کہ حضرت ابوبکر نے شروع ہی میں اسلام کا اعلان کر دیا حضرت رسول خدا صلیم کی صحبت میں رہنے لگے اور حضرت سے اپنی بڑی خصوصیت ظاہر کی مگر کسی کتاب سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ آپ نے اپنے پدر بزرگوار کو مسلمان کرنے کی کیا کوشش کی۔ اسلام کی حقیقت تسلیم کرنے اور حضرت رسول خدا صلیم کو دوست رکھنے کا مقتضی یہ ہونا چاہیے تھا کہ حضرت مدوح اپنے بزرگوں۔ اپنے اعزہ اور اپنے احباب کو خاص کر اسلام کی طرف بلانے اور شرک بت پرستی سے باز رکھنے کی کوشش کرتے لیکن کل کتابوں کو چھان ڈالئے۔ تاریخ و سیرت کے ایک ایک حرف کو پڑھ جائے کسی سے آپ کو یہ نہیں معلوم ہو گا کہ حضرت مدوح نے مسلمان ہو کر اپنے والدین کے مسلمان کرنے کی باقاعدہ جدوجہد کی ہو۔ آپ کوشش کرتے ان پر حقیقت اسلام کے دلائل پیش کرتے۔ اس کے بعد وہ اپنے کفر پر مصر رہتے تو معلوم ہوتا کہ وہ اپنے خیال میں سخت تھے اور حضرت مدوح بری الذمہ ہو جانے لیکن کتابوں سے پتا چلتا ہے کہ حضرت ابوبکر نے خود ہی اس طرف کوئی خاص توجہ نہیں کی۔ اسی وجہ سے ابو قحافہ یہ سمجھتے تھے کہ ابوبکر خود مسلمان نہیں ہوئے نہ انھوں نے اسلام کو دین حق سمجھ کر قبول کیا بلکہ لوگوں نے انکو بہکا کر مسلمان کر دیا ہے جسکی تصدیق ذیل کی عبارت سے ہوتی ہے۔ علامہ ابن حجر عسقلانی ایسے محدث جلیل نے لکھا ہے :-

عبداللہ بیان کرتے تھے کہ جب حضرت رسول خدا صلیم غار کی طرف تشریف لے گئے تو میں پتا لگانے اور یہ دیکھنے نکلا کہ کوئی شخص مجھے حضرت کے متعلق کوئی خبر دیتا ہے۔ یہ سوچ کر میں حضرت ابوبکر کے گھر پہنچا۔ وہاں ان کے پدر بزرگوار ابو قحافہ کو پایا۔ انھوں نے

قال عبد الله لما خرج النبي الى الخار ذهب استخبروا نظر هل احد يخبرني عنه فاقبت داسا الى بكم فوجدت اباقحافه

(بقیہ حاشیہ ص ۶۱) اس سے آبار و اجداد انبیاء کے ایمان پر بھی روشنی پڑتی ہے ۱۲

فخرج علي ومعه

هراوة فلما راى اشتد نحوى

وهو يقول هذا من الصباة

الذين افسدوا على ابني (اصحاب)

اگر حضرت ابوبکر نے کبھی اپنے پدر بزرگوار سے اسلام قبول کرنے کو کہا ہوتا۔ ان کے سامنے

حقیقت اسلام اور بطلان کفر و بیت پرستی کی دلیلیں بیان کی ہوتیں یا ان سے اس کے

متعلق کسی قسم کا کلام کیا ہوتا تو وہ سمجھتے کہ ابوبکر نے خود غور و فکر کر کے اور سمجھ کر اس دین کو قبول

کیا ہے۔ اور یہ نہ کہتے کہ لوگوں نے میرے بیٹے کو بہکا دیا ہے۔ ہاں جب تہج مکہ ہوا۔

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا وہاں قبضہ ہو گیا تو بہت سے اہل مکہ نے جان کے خوف سے اسلام

قبول کر لیا۔ اسی وقت ابوتحافہ بھی مسلمان ہوئے۔

محبوب کی ایک مثال جناب ابوتحافہ کا ایک قصہ کتابوں میں مرقوم ہے جس سے

محبوب کی ایک مثال معلوم ہوتا ہے کہ انسان کو مال کی محبت کس درجہ ہوتی

ہے اور اس کو لوگ اپنی اولاد سے بھی کس قدر زیادہ دوست رکھتے ہیں۔ علامہ علی متقی

نے لکھا ہے :-

كانت اسماء تقول لما صنعت

لرسول الله وابى بكر سفرهما

وجدد ابوتحافه ریح الخبز

فقال ما هذا - لای شئ

هذا - فقلت لا شئ -

هذا خبز عملنا لاناكله

ثم انى لم اجد جبلا للسفرة

فترعت جبل منطقی وربطت

مجھ کو دیکھا تو ایک ڈنڈا لئے ہوئے میرے پیچھے

خوب تیز دوڑے اور کہتے تھے معلوم ہوتا ہے

یہ بھی انھیں صابیوں سے ہے جنہوں نے میرے

بیٹے کو بہکا کر اس نئے دین میں داخل کر دیا ہے

اگر حضرت ابوبکر نے کبھی اپنے پدر بزرگوار سے اسلام قبول کرنے کو کہا ہوتا۔ ان کے سامنے

حقیقت اسلام اور بطلان کفر و بیت پرستی کی دلیلیں بیان کی ہوتیں یا ان سے اس کے

متعلق کسی قسم کا کلام کیا ہوتا تو وہ سمجھتے کہ ابوبکر نے خود غور و فکر کر کے اور سمجھ کر اس دین کو قبول

کیا ہے۔ اور یہ نہ کہتے کہ لوگوں نے میرے بیٹے کو بہکا دیا ہے۔ ہاں جب تہج مکہ ہوا۔

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا وہاں قبضہ ہو گیا تو بہت سے اہل مکہ نے جان کے خوف سے اسلام

قبول کر لیا۔ اسی وقت ابوتحافہ بھی مسلمان ہوئے۔

محبوب کی ایک مثال جناب ابوتحافہ کا ایک قصہ کتابوں میں مرقوم ہے جس سے

محبوب کی ایک مثال معلوم ہوتا ہے کہ انسان کو مال کی محبت کس درجہ ہوتی

ہے اور اس کو لوگ اپنی اولاد سے بھی کس قدر زیادہ دوست رکھتے ہیں۔ علامہ علی متقی

نے لکھا ہے :-

حضرت ابوبکر کی بیٹی اسماء کہتی تھیں کہ جب میں نے

حضرت رسول خدا اور ابوبکر کے لئے ان کا کھانا طیارہ

کیا اور دسترخوان میں باندھنا چاہا تو ابوتحافہ نے روٹی

کی بوسونگھ لی۔ پوچھا یہ کیا ہے اور کیوں پکائی گئی ہے

میں نے کہہ دیا کوئی چیز نہیں یہ روٹی ہے جس کو ہم لوگوں

نے کھانے کے لئے پکائی ہے۔ پھر دسترخوان باندھنے

کے لئے مجھے کوئی رسی نہیں ملی تو جس رسی سے میں

اپنا پانجامہ باندھے ہوئے تھی اس کو کھینچ لیا اور

لے کفار پیش مسلمانوں کو صابی کہتے تھے یعنی دین سے نکل جانے والے ۱۲

السفرة فلذا لم سميت
ذات النطاقين فلما خرج
ابوبکر جعل الوقفاة يلمسه
ويقول قد فعلها خرج و
ترك عياله علي - و
لعله قد ذهب بماله - وكان
قد عمى - فقلت لا - فاخذت
بيدة فذهبت به
الى جلد فيه اقط
فمسبه فقلت هذا
ماله (منتخب كنز العمال

جلد ۶ ص ۲۵۵)

دستر خوان باندہ دیا۔ اسی وجہ سے لوگ مجھ کو
ذات النطاقین کہنے لگے۔ غرض جب حضرت
ابوبکر مکہ سے جا چکے تو ابوقحافہ نے ان کو تلاش کرنا
شروع کیا اور کہتے تھے کہ اس نے جو ارادہ کیا تھا
آخر کر کے رہا۔ وہ ضرور ہجرت کر کے چلا گیا اور اپنے
عیال کو میرے سر چھوڑ گیا اور غالباً وہ اپنا مال بھی
ساتھ لیتا گیا۔ اس وقت ابوقحافہ اندھے ہو چکے تھے
(اس وجہ سے مجھ کو موقع ملا) میں نے کہا نہیں وہ
مال نہیں لے گئے ہیں۔ پھر میں نے ان کا ہاتھ پکڑا
اور ایک چمڑے میں کچھ پیسہ رکھا تھا وہاں لے گئی۔
انھوں نے اس کو ٹٹولا تو میں نے کہا یہ کیا ان کا
مال رکھا ہوا ہے۔

اس روایت کو دیکھ کر میں بڑا تعجب ہوا کہ ابوقحافہ نے روٹی کی بوسو گئی تو یہ کیوں پوچھا یہ
کیا ہے اور کیوں پکائی گئی ہے؟ یہ تو وہاں پوچھتے ہیں جہاں کوئی نئی چیز پکی ہو اور کسی
خاص تقریب میں پکی ہو۔ روٹی تو ہر روز پکتی ہے روزانہ اس کو کھاتے ہیں اور کوئی بھی نہیں
پوچھتا کہ یہ کیا ہے اور کیوں پکی ہے؟ تو کیا یہ سمجھا جائے کہ اس گھر میں روٹی روزانہ نہیں
پکتی تھی بلکہ کچھ اور چیزیں کھا کر لوگ بسر کرتے تھے۔ اور اس روز چونکہ حضرت رسول خدا
صلعم اور حضرت ابوبکر کے سفر کے لئے خاص طور پر روٹی پکائی گئی تھی اس وجہ سے اسکی
نئی خوشبو جناب ابوقحافہ کے دماغ میں پہنچی اور گھر اگر بوجھ بیٹھے کہ یہ کیا ہے اور کیوں پکی
ہے۔ اور اس سارے اصل وجہ کو چھپا کر کہہ دیا کوئی نئی بات نہیں ہے ہم لوگوں کا دل چاہا
کہ آج روٹی کھائیں اس وجہ سے اس کو پکایا ہے۔

یہ امر بھی قابل غور ہے کہ انسان اپنے پوتوں کے خرچ کو اپنے اوپر بار ہونا ظاہر نہیں
کرتا مگر ابوقحافہ اس سے پریشان ہیں کہ ابوبکر چلے گئے اور اپنے عیال کو ہمارے
سر چھوڑ گئے۔

مسند احمد بن حنبل میں اس واقعہ کو دوسری طرح لکھا ہے وہ بھی ملاحظہ ہو۔

اسمار دختر حضرت ابو بکر بیان کرتی تھیں کہ جب حضرت رسول خدا صلعم اور ابو بکر ہجرت کر کے چلے گئے تو ابو بکر اپنے ساتھ کل مال بھی جو پانچ چھ ہزار درہم تھا لیتے گئے۔ ان کے جانے پر میرے دادا ابو قحافہ ہم لوگوں کے پاس آئے۔ اس وقت وہ اندھے ہو چکے تھے۔ اگر انھوں نے کہا خدا کی قسم میں دیکھتا ہوں کہ ابو بکر تم لوگوں کو مضیبت میں چھوڑ گئے کہ خود بھی گئے اور اپنا مال بھی لیتے گئے۔ اسمار کہتی ہیں کہ میں نے عرض کی اے دادا وہ تو ہم لوگوں کے لئے بڑی دولت چھوڑ گئے ہیں۔ پھر میں نے کچھ پتھر لئے اور ان سب کو گھر کے ایک سو راخ میں جس میں اباجان اپنا مال رکھا کرتے تھے بھر دیا۔ اس کے بعد اس کے ایک کپڑا ڈال دیا۔ اور دادا صاحب کا ہاتھ پکڑ کر کہا دادا جان ذرا اپنا ہاتھ آپ اس مال پر رکھئے انھوں نے اپنا ہاتھ اس پر رکھ دیا۔ پھر کہا جب وہ تم لوگوں کے لئے اس قدر چھوڑ گئے ہیں تو کوئی مضائقہ نہیں ہے شک وہ تم لوگوں پر احسان کر گئے ہیں اس میں تم لوگوں کی ابھی طرح سے بسر ہو جائیگی۔

اسماء بنت ابی بکر قالت لما خرج رسول الله ﷺ خرج معه ابو بكر احتل ابو بكر ماله كله معه خمسة آلاف درهم او ستة آلاف درهم قالت وانطلق بهما معه قالت فدخل علينا جدى ابو قحافة وقد ذهب بصرا فقال والله انى لاراه قد اجتمع بماله مع نفسه قالت قلت كلا يا ابت انه قد ترك لنا خيرا كثيرا قالت فاخذت احجارا فتركتها فوضعتها فى كيسيت كان ابى يضع فيها ماله ثم وضعت عليها ثوبا ثم اخذت بيده فقلت يا ابت ضع يدك على هذا المال فانى فوضعه يدك عليه فقال لا باس ان كان قد ترك لك هذا فقد احسن دنى هذا لكم بلاغ (مسند احمد بن حنبل جلد ۶ صفحہ ۳۵)

پہلی روایت سے معلوم ہوا کہ اسمار نے پیسہ پر ابو قحافہ کا ہاتھ رکھا اور دوسری روایت میں ہے کہ انھوں نے سو راخ میں پیسہ بھر کر ان پر مدح کا ہاتھ رکھا اور دونوں روایتوں میں ہے کہ اسمار کی یہ چال کام کر گئی اور ابو قحافہ کو تسکین ہو گئی کہ ابو بکر اپنا مال چھوڑ گئے ہیں۔

مگر سمجھ میں نہیں آتا کہ یہ ہوا کیوں کر۔ اس لئے کہ مال یا درہم ہوگا یا دینار۔ جو پیر اور پھر
کی وضع صورت شکل سے بالکل علحدہ ہوتا ہے۔ پھر ان دونوں پر ہاتھ رکھنے سے ابو قحافہ
کو یہ یقین کیوں کر ہو گیا کہ یہ مال ہے۔ آج کسی اندھے کا ہاتھ پیر یا پتھر پر رکھ کر اس سے
کہا جائے کہ یہ روپیہ اور اشرفی ہے تو کیا وہ اس کو تسلیم کر لے گا یا اسیا ہی احمق اور
بے عقل ہو تب شاید مانے۔

دوسری روایت سے ایک اور حیرت خیز بات معلوم ہوئی کہ باوجودیکہ ابو قحافہ اندھے ہو گئے
تھے اور اپنی ضروریات میں دوسروں کے محتاج تھے پھر حضرت ابو بکر ایسے سعید اور مال دار
فرزند نے ان کو اپنے ساتھ نہیں رکھا بلکہ ان کو ناپرسائی اور بے بسی میں چھوڑ کر خود ان سے
علحدہ دوسرے مکان میں صرف اپنے عیال کے ساتھ رہتے تھے۔ اسکی تائید دوسرے
حالات سے بھی ہوتی ہے زمانہ حال کے ایک شیعہ عالم جلیل نے تحریر فرمایا ہے کہ "کتب تاریخ
کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ پندرہالی مقداد خلیفہ اول کے چڑی ماری سے بےسراوات
کرتے تھے

کسبیل ان کا شکار چڑیوں کا تھا اور قمری اور خنہ
پکڑ کر بیچتے تھے اور جب تک آنکھوں میں روشنی رہی تب تک
اسی سے اوقات گزاری کرتے تھے۔ اور جب آنکھوں سے
معذور ہو گئے اور خلف الصدق اُن کے حضرت صدیق
ان کی خدمت گزاری سے عاجز ہوئے تو بنا چاری
ملتی ہوئے طرف عبداللہ بن جدعان کے کہ وہ ایک مہتمم
رؤسار مکہ سے تھا۔ پس اس نے یہ خدمت ان کے واسطے
مقرر کی کہ ہر روز جو وقت کھانے کا ہوتا تھا تو اُس کے کوٹھے
پر چڑھ کر مہانوں کو پکارتے تھے اور اجرت اس کی یہ تھی
کہ جو کھانا پس خوردہ دسترخوان پر سے بیچ جاتا تھا اوی
کی کا سہ بیسی کرتے تھے (رمی انجرات جلد ۲ صفحہ ۳۰۲)

وكان كسبه من صيد القمار
والد باسی لا یقدر علی غیر
فلا عمی وعجز ابنه عن القيام
به التجأ الی عبد الله بن
جدعان من رؤساء مكة
فنصبه ینادی علی مائدته
كل یوم لا حضار
الا ضیاف وجعل له علی
ذلت ما یقوته من بقية
الطعام (رمی انجرات
جلد ۲ صفحہ ۳۰۲)

مولانا نے مدوح نے اپنی اس کتاب میں جو لکھا ہے وہ اگرچہ معتبر کتب اہستہ ہی سے ہے

اور اس کی جلد و صفحہ کا پتا بھی دیا ہے۔ مگر معلوم ہوتا ہے مدوح نے اس واقعہ کے مشہور اور یقینی ہونے کی وجہ سے ان کتب تاریخ کے نام اور ان کی جلد و صفحہ کا حوالہ نہیں دیا جن میں خاص کر یہ واقعہ مرقوم ہے۔ اس وجہ سے ہم بھی ان کتابوں کا نام نہیں لکھ سکتے۔ اور حضرت اہلسنت کے بہت بڑے عالم جناب علامہ ابن ابی الحدید معتزلی نے لکھا ہے :-

مورخین اسلام نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابوبکر اپنے مال سے اپنے باپ کی کچھ بھی مدد نہیں کرتے تھے نہ ان کی کسی قسم کی خبر گیری کرتے تھے۔ بلکہ وہ بیچارے عبداللہ ابن جدعان کے ہاں خدمت گاری کر کے زندگی بسر کرتے ان کے متعلق یہ کام کیا گیا تھا کہ عبداللہ ابن جدعان کھانا کھائے تو اس کے دسترخوان کی مکھیاں یہ ہانکا کریں۔

ان ارباب السيرة ذكرنا
انه لم يكن ينفق على
ابيه شيئا وانه كان
اجيرا لابن جدعان
على مائتة يطره عنها
الذبان (شرح نهج البلاغة از علامہ
ابن ابی الحدید مطبوعہ مصر جلد ۳ ص ۲۷۵)

سخت تعجب ہے کہ حضرت ابوبکر نے اس ذلت کو کیوں کر گوارا کیا کہ باقی غیروں کے ہاں مکھی جھلنے پر خدمت گاری کریں اور اپنے شحالی کی زندگی بسر کریں۔ حالانکہ قرآن مجید میں خدانے اپنی عبادت کے ساتھ والدین کے احسان کی تاکید بھی کی ہے فرماتا ہے :-

اور تمہارے پروردگار نے حکم قطعی دے دیا ہے کہ لوگو! اس اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کرنا اور ماں باپ کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آنا۔ اور اے مخاطب! اگر والدین میں کا ایک یا دونوں تیرے سامنے بڑھاپے کو پہنچیں تو ان کے آگے اُف بھی نہ کرنا۔ اور نہ ان کو جھڑکنا۔ اور اگر ان سے کچھ کہنا سننا ہو تو ادب کے ساتھ کہنا سننا۔ اور محبت سے خاکساری کا پہلو انکو آگے جھکائے رکھنا اور ان کے حق میں دعا کرتے رہنا۔ کراے میرے پروردگار جس طرح انھوں نے مجھے چھوٹے سے کوپلا ہے اور میرے حال پر رحم کرتے رہے ہیں

وَقَضَىٰ رَبِّيَ اَنْ لَا تَعْبُدُوا
اِلَّا اِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ
اِحْسَانًا اِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ
الْكِبَرُ اَحَدُهُمَا اَوْ كِلَاهُمَا
فَلَا تَقُلْ لَهُمَا اُفٍّ
وَلَا تَنْهَرَهُمَا وَقُلْ
لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا
وَإِنْ خِفَضَ لَهُمَا جَنَاحُ
الذَّلِّ مِنَ الرِّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ
إِنَّهُمْ هُمَا كَمَا تَبَيَّنَا صَغِيرًا رَّحِيمًا

سورۃ بنی اسرائیل (کوع ۳) | اسی طرح تو بھی ان پر رحم کیجیو۔

اس آیت کی تفسیر میں ہے:-

عن الحسن رضی اللہ عنہ انہ سئل ما بہا الوالدین قال ان تبذل لہما مملکت وان تطیعہما فی الامارۃ بہ الا ان یکون معصیۃ (تفسیر مشور جلد ۴ ص ۱۷۱)

جناب حسن بصری رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ والدین کے ساتھ حسن سلوک کیا ہے۔ تو انھوں نے فرمایا یہ ہے کہ جو مال تمہارے پاس ہو وہ ان کی ذات میں خرچ کر دو اور وہ جو حکم تم کو دیں اس کی تعمیل کرو سوا اس حکم کے جو گناہ ہو۔

اس آیت کے حکم کے مطابق حضرت ابوبکر کا فرض تھا کہ اپنے بوڑھے ناچار باپ کی خدمت کرتے ان کی مدد اپنے مال سے کرتے۔ ہاں مذہبی بات میں ان کا حکم نہ مانتے۔ والدین کے ساتھ احسان کرنے کی ایسی تاکید ہے کہ جب لوگوں نے حضرت رسول خدا صلعم سے سوال کیا کہ اپنا مال کس کام میں خرچ کریں تو خدا نے سب سے پہلے والدین کو بتایا۔

ارشاد باری ہے:-

اے پیغمبر! لوگ تم سے پوچھتے ہیں کہ کس کام میں مال خرچ کریں۔ تو ان کو سمجھا دو کہ جو مال تم خیر کے لئے خرچ کرو تو اول اپنے والدین پھر اپنے قریب کے رشتہ داروں اور یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں کی راہ میں خرچ کرو۔ اور تم کوئی سی بھلائی بھی لوگوں کے ساتھ کرو گے تو اللہ اس کو جانتا ہے۔

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِللَّهِ وَالْآَقَةِ بَيْنَ وَالتَّيَّمَاتِ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ مَا أَنْفَقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ

(پ۔ رکوع ۱۰)

انسان پر والدین کے اس قدر حقوق ہیں کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمادیا ہے تم اور تمہارا کل مال تمہارے والدین ہی کا ہے جس کا ثبوت ذیل کی حدیث سے ملتا ہے:-

ایک شخص حضرت رسول خدا صلعم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی یا رسول اللہ میرے پاس مال ہے اور میرے عیال بھی ہیں اور میرے باپ کے پاس بھی مال اور عیال ہیں مگر میرا باپ میرے مال میں سے لے لیتا

جاء رجل الى النبي فقال يا رسول الله ان لي مالا وان لي عيالا وادبي مال وله عيال وان ابی ياخذ

مالی قال انت ومالك لا بيد
(تفہیم جلد ۱ ص ۳۷)

ہے۔ تو حضرت نے فرمایا خود تم اور تمہارا سب مال تمہارے

باپ ہی کا ہے (تم کو کچھ بولنا نہیں چاہئے)۔
سبحان اللہ کس قدر اعلیٰ درجہ کے اخلاق کی تعلیم ہے۔ مگر تعجب ہے کہ حضرت ابو بکر
نے اخلاقی حیثیت سے کیوں سمجھا کہ والدین کی خدمت کرنا بھی واجب ہے پھر ان
آیات قرآن و احادیث رسول سے کیوں اثر نہ لیا اور کیونکر گوارا کیا کہ ان کے پدر بزرگوار
عبداللہ بن جدعان کی سخاوت پر لبس کریں۔ عبد اللہ جناب بوقحافہ پر جو احسانات کرتا
تھا ان کا گہرا نقش اس خاندان کی افراد پر تھا اسی وجہ سے جناب عائشہ نے آنحضرت
سے اس کے متعلق سوال بھی کیا۔ علامہ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے :-

حضرت عائشہ نے حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے عبد اللہ بن
بن جدعان کے متعلق سوال کیا کہ اس میں جو سخاوت
بخشش تھی اس سے اس کو بروز قیامت نفع پہونچے گا؟
حضرت نے فرمایا اس نے یہ نہیں کہا تھا کہ اے خدا
تو میرے گناہوں کو بروز قیامت بخش دے۔

سألت عنه عائشة
بنی الله وذكر له ما
كان فيه من الجود فقال له
لعمري رب اغفر لي خطيئتي
يوم الدين (اصاب جلد ۴ ص ۴۱)

جناب بوقحافہ کو اپنے فرزند کے اس برتاؤ کا جو صدمہ ہو گا اس کا اندازہ کرنا دشوار نہیں ہے۔
کون باپ ایسا ہے جو دیکھے اس کے فرزند کے پاس مال ہے اور وہ خود آرام کی زندگی بسر کرتا ہے
مگر اس (باپ) کو نہیں پوچھتا اور وہ بیچارہ دوسروں کی خدمت گاری کر کے زندگی کے دن کا
پیسے اور پھر اس کے دل سے آہ نہ نکلے۔ غالباً اسی وجہ سے انھوں نے حضرت ابو بکر کا
وہ سب مال بھی ان کی اولاد کو واپس کر دیا جو ان کو وراثت سے پہونچا تھا۔ چنانچہ مورخین و محدثین
نے لکھا ہے :-

حضرت ابو بکر اپنے باپ سے پہلے ہی مر گئے۔ ان کے
مرنے پر ابو قحافہ کو ان کی میراث سے چھٹا حصہ ملا مگر
انھوں نے اس کو قبول نہیں کیا بلکہ سب حضرت ابو بکر
کی اولاد کے پاس واپس کر دیا۔ ان کی عمر ۹۰ سال کی ہوئی
جس سال مکہ معظمہ فتح کیا گیا اسی وقت ابو قحافہ بھی مسلمان ہوئے مگر مسلمان ہونے کے پہلے
اسلام کے ایسے مخالف تھے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو گالیاں تک دیتے تھے۔ علامہ محب طبری

بات ابو بکر قبل ابیہ و درث ابو قحافہ
السدس فرحہ علی ولای بکر و کان
لہ سبع تسعون سنۃ (متفق علیہ حال جلد
۱ ص ۱۰۱) استیعاب جلد ۲ ص ۲۰۰ و غیرہ
جس سال مکہ معظمہ فتح کیا گیا اسی وقت ابو قحافہ بھی مسلمان ہوئے مگر مسلمان ہونے کے پہلے
اسلام کے ایسے مخالف تھے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو گالیاں تک دیتے تھے۔ علامہ محب طبری

نے لکھا ہے :-

عن ابن جریر بن جراح ان ابی قحافة | ابن جریر بیان کرتے تھے کہ ابوقحافہ نے حضرت رسول خدا
سب النبیؐ (ریاض نفوس ص ۱۲۲) | صلعم کو گالیاں دیں۔

ابوقحافہ نے سلسلہ میں بزمانہ خلافت حضرت عمر انتقال کیا۔

حضرت ابوبکرؓ کی والدہ کہ جناب ابوقحافہ سے ان سے پہلے کی کیا قرابت تھی۔ بعض
لوگوں کے بیان سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ انکی حقیقی چچا زاد بہن تھیں۔ جیسا علامہ ابن عبد البر
نے لکھا ہے :-

امہ ام الخیر بنت صخر بن عامر بن | حضرت ابوبکرؓ کی ماں ام الخیر تھیں جو بیٹی تھیں صخر
کعب (استیعاب جلد ۱ ص ۳۴۱) | کی اور صخر پوتا تھا کعب کا۔
اور علامہ ابن جریر نے لکھا ہے :-

امہ ام الخیر سلسلہ بنت صخر بن عامر | حضرت ابوبکرؓ کی ماں سلسلہ دختر صخر تھیں جو ان کے
ابنہ عم ابیہ (اصابہ جلد ۲ ص ۱۱) | باپ کی چچا زاد بہن تھیں۔
اور بعض لوگوں کا قول ہے کہ وہ حضرت ابوبکرؓ کے اپنے چچا کی بیٹی اور آپ کے باپ
کی حقیقی بھتیجی تھیں۔ یعنی ابوقحافہ نے اپنے حقیقی بھائی کی بیٹی ام الخیر سے شادی
کی تھی جیسا کہ علامہ محب طبری نے لکھا ہے :-

ومن شذ فقال بنت صخر | ایک جماعت ان لوگوں کی ہے جو کہتے ہیں کہ ام الخیر
بن عامر بن عمر بن کعب بن لہاس | بیٹی تھیں صخر کی اور صخر بیٹا تھا عامر کا اور عامر پوتا
ابنہ عمہ (ریاض نضرہ ص ۲۵) | تھا کعب کا۔ اس رشتہ سے ام الخیر حقیقی بھتیجی تھیں
ابوقحافہ کی۔

علامہ ابن جریر عسقلانی کے ایک قول سے بھی اسکی تائید ہوتی ہے۔ لکھتے ہیں :-

وقیل بنت صخر بن عمر بن عامر | بعض لوگوں کا بیان ہے کہ ام الخیر بیٹی تھیں صخر کی۔
(اصابہ جلد ۸ ص ۲۲۵) | اور صخر پوتا تھا عامر کا۔

ان دونوں میں اگر پہلا قول صحیح ہے کہ وہ ابوقحافہ کی چچا زاد بہن تھیں تو بہت خوب ہے

لیکن اگر دوسرا قول درست ہے کہ حقیقی بھائی کی بیٹی بھتیجی تو زمانہ جاہلیہ میں اس قسم کے بکثرت تعلقات ہوتے ہی تھے۔ کیونکہ اس زمانہ میں سوائے خاندان بنی ہاشم کے کوئی خاندان ان سب خرابیوں سے محفوظ نہیں تھا جس کی تصدیق خود حضرت عمر نے کی ہے علامہ ابن ابی الحدید نے لکھا ہے:-

حضرت عمر کو خبر پہنچی کہ اشعار کے کچھ راوی اور تاریخی حالات کے کچھ جاننے والے ایسے ہیں جو لوگوں میں عیب لگاتے ان کے نسب کو برا کہتے اور ان کے بزرگوں کو گالیاں دیتے ہیں۔ یہ سن کر آپ منبر پر کھڑے ہو گئے اور کہا خردار جو تم لوگوں نے عیوب ذکر کئے یا خاندانی خرابیوں کو چھیڑا اس لئے کہ اس سے کوئی بھی بچا نہیں ہے، اگر آج میں حکم دوں کہ ان دروازوں سے کوئی شخص باہر نہ جائے سوائے ان لوگوں کے جن کے نسب میں کوئی عیب نہیں ہے تو تم لوگوں سے کوئی شخص باہر نہیں نکلے گا (یعنی تم سب لوگوں کے نسب میں عیوب بھرے ہوئے ہیں)

بلغ عمر بن الخطاب ان اناسا من رواة الاشعار وحملہ الاثار يعيبون الناس وليسبونهم في اسلافهم فقام على المنبر وقال اياكم وذكر العيوب والبحث عن الاصول فلو قلت لا يخرج اليوم من هذه الابواب الا من لا وصة فيه لم يخرج منكم احد وشتمتم البلاغة مطبوع مصر جلد ۲ صفحہ ۲۲۲

حضرت ابو بکر کے دوسرے اعزہ اسلام ہو کر مرتد ہو گیا پھر مسلمان ہوا۔ ام فروہ کی شادی اشعث سے کس طرح ہو گئی۔ ذیل کی عبارت سے واضح ہے:-

کان الاشعث قد ارتد في من ارتد من الكنديين واسرا حضرة الى ابى بكر فاسلم فاطلقه و زوجته اخته ام فروة (اسامہ جلد ۱ صفحہ ۵) اس اشعث نے اسلام میں بڑے فساد پھیلاتے ہوئے تھے اور حضرت ابو بکر بھی پریشان رہے۔ علامہ علی متقی نے لکھا ہے کہ آپ نے اپنے مرض موت میں فرمایا:-

و ددت الی لم اکشف
بیت فاطمة و ترکتہ... فودت
الی یوم ایت بلا شعث سارا
ضربت عنقه فانه یخیل الی
انہ لا یرى شرا الا ان علیہ
رکن العالی جلد ۱۳ صفحہ ۱۳۸

میں اس کو پسند کرتا ہوں کہ کاش حضرت فاطمہ کے گھر کو
نہ وا کئے ہوتا۔ اور اس کو بھی پسند کرتا ہوں کہ جس روز
اشعث قید کو کے میرے پاس لایا گیا اس کو قتل کر دیے ہوتا
کیونکہ میں سمجھتا ہوں کہ وہ جس شر و فساد کو دیکھتا ہے
اس میں ضرور مدد کرتا (اور اس کو بڑھا دیتا) ہے۔

اس اشعث کی اولاد کے ہاتھوں حضرات اہلبیت بھی بڑی بڑی مصیبتوں میں مبتلا ہوتے
رہے۔ اسی کی بیٹی حبیبہ نے (جو حضرت ابو بکر کی بھانجی تھی) بحکم معاویہ ایک کھ درہم انعام
کے وعدہ پر حضرت امام حسن علیہ السلام کو زہر سے ہلاک کر دیا (استیعاب جلد ۱۴ صفحہ ۱۴۸)
اس کے بیٹے محمد بن اشعث نے جو حضرت ابو بکر کا بھانجا تھا زید کی طرف سے حضرت امام
حسین علیہ السلام پر بڑے بڑے ظلم کئے۔ اسی محمد بن اشعث نے جناب سلم بن عقیل کو
بھی قتل کرایا۔ علامہ طبری نے لکھا ہے:-

اصبح ابن تلک العجوز
هو یذل بن اسید
الذی اوت امه ابن عقیل
فقد الی عبد الرحمن بن محمد
بن الاشعث فاحبره بکمان
ابن عقیل عند امه فاقبل عبد
حقه اتی بالادھو عند ابن زید
فساخر فقال له ابن زید ما قال
لک قال خبرنی ان ابن عقیل فی دار
من دورنا فتحس فی جنبه ثم قال
فاتی به الساعة (طبری ج ۱ صفحہ ۱۳۸)

جس عورت (طوعہ) کے ہاں جناب سلم نے شب کو پناہ لی تھی
اُس کا لڑکا صبح کو عبد الرحمن بن محمد بن اشعث کے پاس گیا اور
خبر کر دی کہ مسلم میری مال کی پناہ میں چھپے ہوئے ہیں۔ یہ سنتے
ہی عبد الرحمن اپنے باپ محمد بن اشعث کے پاس گیا جو ابن زید
کے دربار میں موجود تھا اور اس سے کان میں کچھ کہنے لگا۔ اس
ابن زید نے بوجھایا یہ لڑکا کیا کہتا ہے۔ اس نے کہا مجھ سے
بیان کرتا ہے کہ مسلم بن عقیل ہمارے گھر میں موجود ہیں۔ یہ
سنتے ہی ابن زید نے اپنی لکڑی سے اس کے پہلو میں
ٹھوک کر دے کر کہا بس اٹھ اور فوراً مسلم کو میرے پاس لا۔
محمد بن اشعث فوراً کھڑا ہو گیا۔ شکر ساتھ لیا اور جناب سلم کے گرفتار کرنے کو
طوعہ کے گھر پہنچ گیا جب حضرت کی شیعہ سے کسی طرح کامیاب نہ ہو سکا تو دھوکہ
فریب سے کام لینے لگا۔ طبری نے لکھا ہے:-

جب محمد بن اشعث نے طوعہ کا مکان گھیر لیا تو حضرت مسلم بن

خرج علیہم و صلتا بیفہ

فی السکة فقاتلهم فاقبل
 علیہ محمد بن الاشعث فقال
 یا فتی لک الامان لا
 تقتل نفسک (جلد ۶ صفحہ ۲۳۶) اس نے کو ہلاکت کرو۔

آخر جناب مسلم مان گئے مگر جب برابر بن زیاد میں آئے تو وہ سب ہمدان وغیرہ غائب ہو گیا اور حضرت
 قتل کر دیئے گئے۔ تاریخ کی کتابوں سے ثابت ہے کہ یہ محمد بن اشعث ابن زیاد کے خاص مصاحبین
 اور اعوان و انصار سے تھا جو کچھ ابن زیاد کرتا اس کی تائید کی طرف سے کی جاتی اور یہ ہر کام میں اس کی
 اطاعت کرنے کے لئے طیار رہتا۔ اس کو اس قدر دخل ابن زیاد کے کام میں ہو گیا تھا کہ خاص خاص تم
 موقع پر دو آدمی کو بھی مشورہ کے لئے ابن زیاد بلاتا تو ان میں محمد بن اشعث بھی ہوتا۔ مثلاً جب
 میل بن زیاد بیوپا تو جنابی اس کے ہاں برابر آتے جاتے مگر جب حضرت مسلم ان کے ہاں یہاں ہوئے
 تو ہانی کی آمد و رفت ابن زیاد کے ہاں کم ہو گئی۔ اس نے تعجب کیا کہ کیوں ہانی انہیں آتے ایسی
 راز دریافت کرنے کے لئے اس نے صرف دو شخصوں کو تجویز کیا۔ طبری نے لکھا ہے :-

فقال بن زیاد لجلسائہ مالی
 اری ہائشاً فقالوا ہوشاک
 فقال لوعلمت بمرضہ لعدتہ
 قال دعا عبید اللہ محمد بن
 الاشعث واسماء بن خاسرجہ
 و تاریم طبری ج ۴ صفحہ ۲۳۶

اس کے بعد جب ہانی گرفتار ہو کر دربار ابن زیاد میں آئے ہیں اور ان کو سخت سزا دی گئی ہے
 اس وقت محمد بن اشعث کی حالت یہ لکھی ہے :-

واما محمد بن الاشعث فقال
 قد مرضینا بما رای الامیرونا
 کان ام علینا (طبری ج ۶ صفحہ ۲۳۶)

اس طرح اس محمد بن اشعث اور اشعث کی بقیہ اولاد کے حالات تاریخوں میں بھرے ہیں
 جن سے واضح ہوتا ہے کہ خاندان رسول کی مصیبتوں میں ان سب نے اپنا ہاتھ لگایا بلکہ بعض
 مواقع پر خود ہی ان مصیبتوں کے باعث ہوئے جن سب کے ذکر میں طول ہوگا

تیسری فصل

خاندانی پیشہ

حضرت کے پیشہ کے متعلق پتا چلتا ہے کہ کئی تھا مگر کسی کتاب سے نہیں معلوم ہو سکا کہ آپ کا وہ پیشہ خاندانی تھا یا ذاتی۔ لیکن ایک بڑھئی کو دیکھ کر خیال ہوتا ہے کہ اس کے باپ دادا بھی بڑھئی تھے یا سونار کو دیکھ کر عقل کہتی ہے کہ اس کے باپ دادا ہی سے یہ پیشہ چلا آ رہا ہے۔ اسی طرح حضرت ابوبکر کا پیشہ جو کچھ کتابوں سے معلوم ہوتا ہے اس سے ذہن میں یہی رائے قائم ہوتی ہے کہ غالباً یہ کام آپ کے خاندان میں پہلے سے چلا آتا تھا۔

بکریاں بھڑپا کر ایا کرتے تھے | غفلت نسابہ کا قول پہلے (ص ۳۱) میں ذکر کیا گیا ہے کہ اس نے آپ کو قریش کا چرواہا کہا اور کسی نے اس کی رد نہیں کی۔ اور حضرت کے خلیفہ ہونے پر ابوسفیان نے جو کہا:-

مالنا وکلابی فصیل (طبری جلد ۳) ہم لوگوں کو ابوفصیل سے کیا واسطہ یا کیا (ص ۲۰۲) تعلق ہے؟

اس سے بھی شبہ ہوتا ہے کہ غفلت کا قول صحیح تھا ورنہ حضرت ابوبکر کو ابوفصیل کہنے کی کیا مناسبت ہو سکتی ہے فصیل گائے یا اونٹ کے اس بچے کو کہتے ہیں جو اپنی ماں سے جدا کر دیا اور اس کا دودھ چھڑا دیا گیا ہو (انوار اللغۃ پارہ ۲۰ ص ۷۷) اور عربی دستور تھا کہ جو لوگ جانوروں کی خدمت زیادہ کرتے تھے ان کو اسی جانور کا ابا کہتے تھے۔ جیسے مشہور صحابی ابوہریرہ اس نام سے صرف اس وجہ سے مشہور ہوئے کہ آپ نے بلی پالی تھی۔ علامہ ابن حجر لکھتے ہیں:-

حضرت ابوہریرہ کہتے تھے کہ میری کنیت ابوہریرہ اس وجہ سے ہو گئی کہ میں نے ایک بلی پائی اس کو اٹھا کر اپنی آستین میں رکھنے لگا۔ اس پر لوگ مجھ کو ابوہریرہ کہنے لگے۔

عن ابی ہریرۃ کنیت اباہریرہ کلابی وجدت ہرۃ فحملتانی کسی فقیر لی ابوہریرہ کا۔ (اصابہ جلد ۱ ص ۱۹۹) ایک اور قول ہے:-

قلت لابی ہریرۃ لم کنیت بلی
ہریرۃ قال کنت ارفع غم
اہلی وکانت لی ہرۃ صغیرۃ
فکننت اضعہا باللیل فی شجرۃ
واذا کان النہار ذہبت بہا
معی فلعبت بہا فکنونی ابا ہریرۃ
(اصابہ ص ۱۹۹)

ایک شخص نے ابو ہریرہ سے پوچھا کہ یہ تمہاری کینٹ کیونکر
ہو گئی۔ انہوں نے کہا میں اپنے اہل کی بکریاں اور
دنیاں چرایا کرتا اور میری ایک چھوٹی بلی تھی اس کو
رات کے وقت ایک درخت میں رکھ دیا کرتا۔ پھر جب
دن ہوتا تو اس کو اپنے ساتھ لئے پھرتا اور اس سے
کھیلدا کرتا۔ اس وجہ سے لوگوں نے مجھے ابو ہریرہ پکارنا
شروع کر دیا۔

دوسرا قول یہ ہے کہ حضرت بزاز تھے۔ حضرت کی بزاز کی دکان آج
بزاز کی کرتے ہیں۔ ایک کہ معظمہ میں موجود ہے۔ عالم اہلسنت احمد حضراوی نے لکھا ہے۔

ان اہل مکۃ یمشون فی الموالید
من دار خدیجۃ الی مسجد
لیقولون انہ دکان ابی بکر الصدیق
کان یبیع فیہ الخ (کتاب عقد
ثمین مطبوعہ مصر ص ۲۱)
اور علامہ دمیری ایسے محقق جلیل نے ان لوگوں کے پیشوں کے متعلق لکھا ہے :-

حضرت ابوبکر صدیق بزاز تھے۔ اسی طرح حضرت عثمان
غلوی اور عبدالرحمن بن عوف بزاز تھے۔ اور حضرت عمر دلال
تھے کہ دوکانداروں اور خریداروں کے درمیان دوڑا کرتے
اور سر بن ابی وقاص تیر سازی کا کام کرتے۔ اور ولید
بن مغیرہ لوہار تھے۔ اسی طرح ابو جہل کے بھائی ابو العاص
بھی لوہار تھے۔ اور عقبہ بن ابی معیط شراب بیچا
یا بنایا کرتے۔ اور ابوسفیان (والد معویہ) زیتون
کا تیل بیچا کرتے اور عمرو بن العاص قصاب تھے۔
اسی طرح حضرت ابو عقیقہ بھی قصاب تھے۔

کان ابوبکر الصدیق بنانا و
کذا لک عثمان وطلحہ وعبدا الرحمن
بن عوف وکان عمر دلالا یسے
بین البائع والمشتري وکان
سعد بن ابی وقاص یبئ النبل
وکان الولید بن المغیرۃ حداد وکان ذلک
ابو العاص خوالی جہل وکان عقبہ بن
ابی معیط خاں وکان ابوسفیان بن
خدیج یبئ النہت وکان عمرو بن العاص
جناہا وکان ذلک الحنیفہ (حیۃ ابی بکر ص ۱۹۹)

(اس فہرست میں نبی ہاشم کے کسی شخص کا کوئی ذکر نہیں کیا گیا نام تک نہیں ہے)

دودھ دوہا کرتے تھے معلوم نہیں یہ بطور پیشہ تھا یا اعزازی خدمت کہ لوگوں کی بکریوں اور دنبیوں کا دودھ حضرت دوہا کرتے۔ علامہ متقی و علامہ طبری وغیرہ نے مدوح کے حال میں لکھا ہے اور چونکہ مدوح کی تجارت کے سلسلہ میں اسکو لکھا ہے اس سے خیال ہوتا ہے کہ یہ کام بھی بطور پیشہ کے تھا۔

حضرت ابوبکر تجارت پیشہ شخص تھے۔ وہ ہر صبح بازار میں نکل جاتے اور خرید و فروخت میں مشغول رہتے۔ اس کے ساتھ ان کے پاس بکریاں و دنبیوں کا ایک گلو بھی تھا جس کو چرایا کرتے۔ اس کے چرانے کو کبھی خود جاتے اور کبھی کوئی اور شخص چرا دیتا۔ اس کے ساتھ وہ قبیلہ کی بکریوں اور دنبیوں کا دودھ دوہا کرتے۔ جب وہ خلیفہ بن گئے اور لوگوں سے اس پر بیعت لی تو اس قبیلہ کی ایک لونڈی نے کہا ابی وہ ہماری بکریاں اور دنیاں نہیں دوہیں گے۔ اس بات کو حضرت ابوبکر نے سنا تو کہا مجھے اپنی زندگی کی قسم اب بھی میں اس کام کو چھوڑوں گا نہیں بلکہ دوہتا رہوں گا۔

وكان رجلا تاجرا فكان
يلقد وكل يوم السوق فيبيع
و يتباع وكان له قطعة غنم
يروح عليها و ربما خرج هو بنفسه
فيها و ربما كلفها فرعية له وكان
يحمل للحمي غنما مهم فلما بولع له بالخلافة
قالت جارية من الحمي الآن لا عجب
لنا منائح دانا -
فسمعها ابو بكر فقال
بله لعمري لا حليتها
(كنز العمال جلد ۳ ص ۱۳)
و تاريخ طبری جلد ۱
(۵۳)

چوتھی فصل

خاندانی پیشہ کے نتائج

ہندوستان میں بکریوں بھٹیوں کے چرواہے جس علم و عقل و تہذیب و ادب کے ہوتے ہیں واضح ہے۔ اسی پر ہم عرب کے چرواہوں کو بھی قیاس کر سکتے ہیں۔ کم از کم اتنا ضرور ہے

کہ چرواہوں کی زندگی زیادہ ترمیدانوں جنگلوں میں بسر ہوتی ہے۔ انسانی آبادی سے ان کے تعلقات بہت قلیل رہتے ہیں۔ آدمیوں سے ان کی معاشرت کم ہوتی ہے۔ شریف اور معزز لوگوں سے ملنے اور مبادلہ خیالات کرنے کا موقع شاذ و نادر ملتا ہے۔ شہر ہی یا دیہاتی زندگی کی خوبیوں سے وہ زیادہ تر محروم ہی رہتے ہیں۔ ان میں کمزوریت کا پیدا ہونا دشوار ہوتا ہے اور اسی وجہ سے ان کے علم و عقل میں بھی کوئی ترقی نہیں ہوتی۔ البتہ بزازی کے پیشہ میں کوئی عیب نہیں۔ حلال اور طیب طاہر معاش کا ذریعہ ہے اس سے دولت میں ترقی ہوتی اور آسودگی حاصل رہتی ہے مگر جناب مدوح کی تجارت اور بزازی کی جو شان کتب تاریخ میں لکھی ہے وہ آپ کی کچھ معزز حیثیت نہیں ثابت کرتی مثلاً علامہ سیوطی و علامہ علی متقی وغیرہ نے لکھا ہے۔

ما بولع ابوبکر اصبح وعلم ساعدا
ابراہم وھو ذاہب الی السوق
فقال عمر ابن التمدید قال الی السوق
(تاریخ الخلفاء ص ۵۵ و
کنز العمال جلد ۳ ص ۱۲۹)

حضرت ابوبکر کی بیعت ہو گئی تو وہ صبح کو اپنے کاندھوں پر چادروں کی گٹھری لاد کر بازار کی طرف تشریف لے چلے۔ اس حالت کو حضرت عمر نے دیکھ لیا۔ پوچھا کہاں کا ارادہ ہے۔ کہا بازار جاتا ہوں (کہ ان سب کو نیچوں)

اس سے واضح ہوتا ہے کہ مدوح اپنے کاندھوں پر کپڑا لافے ہوئے پھیری کر کے بیچا کرتے تھے۔ رہا دودھ دہنے کا پیشہ تو یہ بہت ہی چھوٹا کام معلوم ہوتا ہے۔ اور نہایت حقیر لوگ اس پیشہ کو اختیار کرتے ہیں۔ بہت سے مقام میں یہ پیشہ ایسے کاہل اور ناکارہ لوگ کرتے ہیں جن کو دنیا کا کوئی اور کام نہیں ملتا۔ یا ان کی عقل و فہم کسی اور کام کے مناسب نہیں ہوتی۔

پانچویں فصل

حالات ولادت

شمس العلماء مولوی شبلی صاحب نعمانی نے لکھا ہے ”حضرت عمر مشہور روایت کے مطابق ہجرت نبوی کے ۴۰ برس قبل پیدا ہوئے۔ ان کی ولادت اور بچپن کے حالات بالکل نامعلوم ہیں۔ حافظ

چھٹی فصل حلیہ (آپ کی صورت شکل)

اکثر مورخین و محدثین نے حضرت ابوبکر کے حالات میں حضرت کے حلیہ (صورت شکل) کو بھی بہت اہمیت سے ذکر کیا ہے اس وجہ سے ہم بھی اس کا نقل کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔ علامہ ابن حجر نے لکھا ہے۔

حضرت سفید رنگ کے بڑے پتلے تھے۔ آپ کے دونوں رخسارے پچکے ہوئے تھے۔ چہرے پر گوشت بہت کم تھا۔ اور پیشانی آگے کو نکلی گئی تھی۔

حضرت سفید رنگ کے لطیف تھے۔ آپ کے بال گھونگر والے اور آپ کی دونوں ران بھی ننھی تھی۔

كان ابيض نحيفا خفيف
العارضين معروق الوجه
ناتئ الجبهة (اصابه
جلد ۴ ص ۱۰۲)

كان ابيض لطيفا جعدا
مسترق الوجه كين له
داصابه جلد ۴ ص ۱۰۲)

مگر سب سے زیادہ صحیح حلیہ وہ ہے جو اولاد بتائے۔
علامہ سیوطی نے لکھا ہے :-

ایک شخص نے حضرت عائشہ سے فرمایش کی کہ مجھ سے حضرت ابوبکر کی صورت شکل بیان کیجئے۔ انھوں نے کہا کہ وہ ایک شخص سفید رنگ کے کمزور اور بڑے پتلے تھے۔ ان کے دونوں رخسارے پچکے ہوئے

عن عائشة ردا ان رجلا
قال لها صفی لنا ابا بکر
فقلت رجلا ابيض نحيف
خفيف العارضين احنا

اے جناب مولوی وحید الزماں خاں صاحب نے ورک کا معنی سر میں لکھا ہے (الوار للغة جلد ۳ ص ۳۳) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی دونوں سرینیں چھوٹی یا ناقص یا کمزور یا ننھی تھیں یا نازک تھیں ۱۲

تھے آگے یا پیچھے کو جھکی ہوئی (یعنی کھڑکی ہو) بہشت تھی۔
 آپ اپنے پاجامہ یا لنگ کو روک نہیں سکتے تھے۔
 اور وہ آپ کے دونوں کوٹھوں سے ڈھیلا ہو ہو
 کر گر رہا پڑتا تھا۔ آپ کے چہرے پر گوشت بہت
 کم تھا۔ آنکھیں اندر کو دھنسی ہوتی تھیں۔ پیشانی
 آگے کو نکل گئی تھی۔ آپ کی انگلیوں میں گوشت بالکل
 نہیں تھا (صرف چمڑا اور ہڈیاں تھیں) یہی ان کی صورت
 شکل تھی۔

مگر علامہ محب طبری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ لفظ احنا نہیں بلکہ اجنا ہی
 (ریاض نضرہ جلد ۱ ص ۱۰۰) اس کا معنی بھی کبر ہے۔ جناب مولوی وحید الزماں خاں
 صاحب نے لکھا ہے "کان ابوبکر ایضاً خیف العارضین اجنا"
 ابوبکر صدیق سفید رنگ۔ ڈبلے۔ پتلے۔ چمکے کال والے۔ جھکے ہوئے آدمی تھے۔
 "ایضاً اجنا خیف العارضین۔ سفید رنگ۔ کبرے۔ ہلکے رخساروں والے۔"
 (الوار اللغۃ ص ۱۰۰)

اور علامہ ابن حجر نے لکھا ہے :-

حضرت ابوبکر کہتے تھے کہ میرا پاجامہ کبھی کبھی ڈھیلا ہو جاتا
 ہے۔ شاید ان کا مطلب تھا کہ جب وہ کہیں چلنے وغیرہ
 کے لئے ملتے بھی تو ان کے پاجامہ کی گرہ بے اختیار
 میں کھل جایا کرتی تھی اور وہ اس کو کسی طرح روک
 نہیں سکتے تھے۔

ان امرای یسترخی حیا نا
 فکان شدہ کان ینحل اذا
 تحرک بمشی او غیرہ بغیر
 اختیار ۷۸

(پ ۲۴ ص ۲۴۹)

اور امام بخاری نے لکھا ہے :-

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور حضرت کے صحابہ میں
 ابوبکر سے زیادہ کوئی استمط نہیں تھا۔ پھر اس کو انھوں نے
 (خضاب وغیرہ سے) چھپا دیا۔

قدم النبی و لیس فی
 اصحابہ استمط غیر ابی بکر فظفرنا
 (صحیح بخاری ص ۲۸۷)

جناب مولوی وحید الزماں خاں صاحب شمس کے معنی میں لکھتے ہیں "لیس فی اصحابہ اشمط غیر الی بکر۔ آپ کے اصحاب میں کوئی ایسا نہیں ہے جو ادھر ہو یعنی جس کے بال کچھ سفید ہوں کچھ کالے سوا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ" (انوار اللغۃ ج ۳ ص ۱۱۷)۔ اور یہی قول میں اس کا ذکر ہے کہ موصوف سفید رنگ کے تھے مگر علامہ دیار بکری لکھتے ہیں :-

رایتہ ر جلا اسم
خفیف اللحم
وفی روایۃ کان آدم طویلا
(تاریخ خمیس جلد ۲ ص ۲۲۲)

میں نے حضرت ابوبکر کو ایسا شخص پایا جن کا رنگ گندم گوں اور جن کے بدن میں گوشت بہت کم تھا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ مدوح سنان لے رنگ کے لیے آدمی تھے۔

ساتویں فصل

نام کنیت القاب آپ کے وجوہ اسباب

نام حضرت ابوبکر کا نام اب عبد اللہ مشہور ہے۔ مگر اسلام سے قبل آپ کا نام نامی عبد الکعبہ تھا۔ یعنی جس طرح زمانہ جاہلیتہ میں لوگ بتوں کی نسبت سے عبد اللات عبد العزہ وغیرہ نام رکھتے اسی طرح آپ کا نام بھی عبد الکعبہ رکھا گیا تھا۔ اور یہی نام رہا۔ علامہ محب طبری نے لکھا ہے :-

کان اسمہ رض عبد اللہ وقیل عبد الکعبہ
فلما سلم سماہ النبی عبد اللہ
قالہ جمہور اہل النسب۔
(ریاض نضر ص ۴۹)

حضرت ابوبکر کا نام عبد اللہ تھا۔ اور لوگوں نے بیان کیا ہے کہ ان کا اصلی نام عبد الکعبہ تھا جب وہ مسلمان ہوئے تو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نام عبد اللہ رکھ دیا۔ جمہور اہل نسب یہی کہتے ہیں۔

اور اسد الغابہ میں ہے "ان کے نام میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں عبد الکعبہ تھا" (جلد ۲ ص ۲۴۹) اور علامہ ابن حجر نے لکھا ہے :-

کان اسمہ قبل الاسلام عبد الکعبہ
(فتح الباری جلد ۳ ص ۳۵۴)

ان کا نام اسلام کے پہلے عبد الکعبہ تھا۔

اور علامہ عینی لکھتے ہیں :-

كان اسمه في الجاهلية عبد الكعبة
وسمى في الاسلام عبد الله و
كانت امه تقول يا رب
عبد الكعبة - امتع به مآربه فهو
بصخر اشبه (عبد القاري ج ۱ ص ۵۵)

حضرت ابوبکر کا نام زمانہ جاہلیتہ میں عبد الکعبہ تھا اور اسلام
میں عبد اللہ رکھا گیا۔ انکی ماں یہ تین مصرع پڑھا کرتیں
اے (میرے فرزند) عبد الکعبہ کے پروردگار۔ تو اسکو
اسکی آرزو میں پوری کر کے مالا مال کر دے۔ کیونکہ یہ
اپنے نانا صخر سے بہت مشابہ ہے۔

استیعاب میں بھی یہی ہے کہ ان کا نام جاہلیتہ میں عبد الکعبہ تھا (جلد ۱ ص ۳۴۱)

کنیت اس لڑکے کا باپ کہ اس کو پکارتے۔ جیسے ابوطالب یعنی طالب کے باپ
ابو الحسن (حضرت امیر المومنینؑ کی کنیت) امام حسن کے والد۔ ابوالقاسم (حضرت رسول خدا
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کنیت) قاسم کے پروردگار۔ تہذیب و ادب کے موقع
پر اسکی بڑی پابندی کی جاتی کہ لوگ اصلی نام نہیں لیتے بلکہ کنیت ہی سے اس کو یاد کرتے
اور بعض موقع پر کسی جانور کی خصوصیت سے کنیت رکھ دی جاتی جیسے ابوہریرہ یا
ابو جہل (یہ بھی صحابی تھے استیعاب جلد ۲ ص ۶۵۳) اور بعض وقت کسی شخص کے خاص وصف
کی مناسبت سے اس کی کنیت رکھ دی جاتی تھی۔ جیسے ابو جہل۔ مگر کسی طرح یہ نہیں
معلوم ہوتا کہ حضرت ابوبکر کی یہ کنیت کس وجہ سے تھی۔ اگر کسی لڑکے کے سبب سے ہوتی
تو مدوح کی اولاد میں اس نام کا کوئی فرزند ہونا ضروری تھا۔ حالانکہ آپ کے صرف تین بیٹے
عبد اللہ و عبد الرحمن و محمد بن ابی بکر اور تین بیٹیاں حضرت عائشہ و اسماء و ام کلثوم تھیں
(ریاض نفہ جلد ۱ ص ۱۸۷) اور کوئی لڑکا بکر نامی نہیں تھا۔ ماننا پڑے گا کہ اس اصول
پر یہ کنیت نہیں تھی۔ اور کسی خاص وصف کی مناسبت سے بھی یہ کنیت نہیں تھی کیونکہ بکر
میں کوئی معنی ایسا نہیں ہے جس سے کوئی کنیت اختیار کی جائے۔ پس اس کنیت کی کوئی
وجہ اس کے سوا کچھ میں آتی ہی نہیں ہے کہ حضرت ابوبکر شاید اونٹ وغیرہ چراتے ہوں
اور اس جہت سے لوگوں نے آپ کو ابوبکر کہنا شروع کر دیا ہو جیسا دغفل کا بیان پہلے لکھا
جایکا۔ دغفل کا قول اور دعویٰ کچھ معمولی نہیں تھا بلکہ بڑے بڑے مومنین محققین نے

اس کو نہایت اہمیت سے ذکر کیا ہے اور مختلف مواقع پر اس سے استدلال کیا ہے جیسے علامہ سعودی ایسے جلیل القدر مورخ نے لکھا ہے۔

قوله ۴ عند عرضہ لنفسہ
على القبائل بمكة وابوبكر و
قومہ على بكر بن وائل
وقدم ابى بكر اليهم
وما جرم بينہ
وبين دغفل من الكلام في
النسب البلاء موكل
بالمناطق۔

(مروج الذهب ج ۵ ص ۱۹)

جب حضرت رسول خدا صلعم نے مکہ کے قبیلوں پر اپنی رسالت کو پیش کیا اور حضرت ابوبکر اور ان کی قوم قبیلہ بکر بن وائل کے سامنے ہوئے اور حضرت ابوبکر ان لوگوں کی طرف بڑھے اور ان کے اور دغفل کے درمیان نسب کے متعلق تقریر ہوئی تو اُس کے بارے میں حضرت رسول خدا صلعم نے (حضرت ابوبکر سے) فرمایا تھا کہ زبان اور لبلی پر بھی بلا اور آفت مسلط رہتی ہے (یعنی انسان جو بولے سمجھے اور سنھل کر بولے ورنہ آفت میں گرفتار ہو جائیگا)

آپ کی کنیت صرف ابوبکر ہی نہیں بلکہ ابو فضیل بھی تھی۔ جیسا کہ پہلے کئی دفعہ لکھا گیا۔ اور فضیل کا معنی گائے یا اونٹ کا وہ بچہ ہے جو اپنی ماں سے جدا کر دیا جائے۔ اس معنی سے ابو فضیل کا معنی اونٹ کا باپ ہوا۔ ابوبکر کا معنی بھی لغت کے اعتبار سے اونٹ کا باپ ہے۔ اور ظاہر ہے کہ حضرت ممدوح اونٹ کے باپ کسی طرح نہیں تھے۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ اونٹ چرانے کی وجہ سے لوگ اس نام سے پکارنے لگے۔

فائل طنطاوی نے بھی لکھا ہے کنیتہ ابوبکر دھمن البکر وهو الفتن من الابل۔ حضرت کی آپ کے القاب میں دو لقب بہت مشہور ہیں۔ ایک عتیق۔ دوسرا صدیق۔ **العتیق** عتیق کے متعلق بہت سی وجہیں لکھی ہیں کہ آپ کو کیوں اس لفظ سے یاد کیا جاتا تھا کوئی کہتا ہے آپ کی خوبصورتی کی وجہ سے۔ کوئی کہتا ہے رسول خدا صلعم کے ارشاد کی وجہ سے۔ مگر خوبصورتی کی حالت تو ممدوح کے حلیہ سے ظاہر ہے۔ رہا رسول خدا صلعم کا ارشاد فرمانا تو خود حضرت عائشہ کے قول سے اس بات کی تکذیب ہوتی ہے جنہوں نے کہا ہے کہ ان کے دادا نے یہ نام رکھا تھا۔ جناب ممدوح فرماتی ہیں:-

ان ابا تحافة كان له ثلاثة ابوقحافہ کے تین بیٹے تھے۔ ایک کا نام انھوں نے عتیق

کنیت ابوبکر تھی یہ بکر سے نکلی جس کا معنی جوان اور طاقتور ابوبکر الصدیق صلا

اولاد فسی واحد اعتقاد الثانی معتقاً رکھا۔ دوسرے کا معتق۔ اور تیسرے
والثالث عتیقاً (اصابع نہ ملنا) کا عتیق۔

جس سے واضح ہوا کہ ابوقحافہ کو لفظ عتیق پسند آیا۔ اسی سے انھوں نے اپنے تینوں بیٹوں کا
وہ نام رکھا جو اس سے مشتق تھا۔ اور علامہ ابن حجر نے خاص اس نام کی جو وجہ تسمیہ بیان
کی ہے وہ زیادہ قرین عقل معلوم ہوتی ہے۔ لکھتے ہیں :-

لان امہ کان لا یعیش لها ولد فلما ولد استقبلت به لبست
فقلت اللهم هذا عتیق من الموت۔
فتح الباری ج ۳ ص ۳۵۵

بات یہ ہے کہ حضرت ابوبکر کی ماں کی اولاد زندہ نہیں
رہتی تھی۔ اس وجہ سے انھوں نے یہ کیا کہ
جب حضرت ابوبکر پیدا ہوئے تو اُن کو خانہ کعبہ
کے پاس لائیں اور اُس کے سامنے رکھ کر کہا اے
معبود یہ بچہ تیری موت سے آزاد شدہ ہو۔

مطلب یہ کہ اے خدا تو اس بچے کو موت سے بچا دینا اور زندہ رکھنا۔
اس قول کے مطابق اس لقب کی کوئی خوبی باقی نہیں رہتی جس ماں کی اولاد زندہ نہیں رہتی
ہے وہ یہی چاہتی ہے کہ اس کا کوئی لڑکا بچ جائے اور وہ نعمت اولاد سے محروم ہے
اس وجہ سے اُس وقت ابوقحافہ کا جو لڑکا ہوتا اس کو اس کی ماں خانہ کعبہ کے پاس
لے جا کر یہی کہتی۔ اور محمد رح کا نام بھی علامہ ابن حجر نے کور بالاً توجیہ کی تائید کرتا ہے کہ چونکہ
ماں نے ان کو خانہ کعبہ کے سامنے لا کر زندہ رہنے کی دعا کی۔ اس وجہ سے انکو عتیق بھی
کہا اور ان کا نام بھی عبد الکعبہ رکھا۔ جو دونوں ایک دوسرے کے مناسب ہیں۔

آپ کا دوسرا اور سب سے زیادہ مشہور لقب صدیق ہے۔ اس کی وجہ مورخین
صدیق و محدثین نے یہ لکھی ہے :-

لقب الصدیق لسبقه
الی تصدیق النبی وقیل کان
ابتداء تسميته بذلك صحیحۃ الاسماء
فتح الباری ج ۳ ص ۳۵۵

حضرت ابوبکر کا لقب صدیق اس وجہ سے مقرر کیا گیا
کہ آپ نے رسول خدا صلعم کی تصدیق میں سبقت کی۔ اور
بعض لوگوں نے کہا ہے کہ شب معراج کی صبح کو آپ پہلی
دفعہ اس لقب سے سرفراز کئے گئے۔

مگر اس پر سب مورخین و محدثین اہلسنت کا اتفاق ہے کہ حضرت خدیجہ سب سے پہلے

مسلمان ہوئیں۔ اس کے بعد دوسرے لوگ اس دین میں داخل ہوتے گئے۔ غرض حضرت ابوبکر کو اولیہ نہیں حاصل تھی بلکہ مورخ طبری کی روایت کے مطابق آپ پچاس شخصوں کے بعد مسلمان ہوئے۔ پھر آپ کا لقب صدیق کیوں ہوتا ہے یہی دوسری وجہ تو واقعہ معراج کی تصدیق بھی تہنا حضرت ابوبکر نے نہیں کی بلکہ اور صحابہ نے بھی اس کو مان لیا۔ اور ایک ہی کام کی وجہ سے صرف ایک شخص کو کسی خاص لقب سے سرفراز کرنا اور دوسروں کو محروم کرنا عدل کے خلاف ہے جس سے آنحضرت کی شان کہیں ارفع تھی۔ علاوہ بریں حضرت ابوبکر نے فوراً نہیں مانا بلکہ پہلے حضرت سے اس پر بحث کی۔ علامہ محب طبری نے لکھا ہے کہ :-

اقبل حۃ انتھی الی رسول اللہ
وقال یا بنی اللہ حدث ہوا
انک جئت بیت المقدس ہذا
اللیلۃ قال نعم قال یا بنی اللہ
فصفہ فی فانی قد جئتہ (بایض نظر)

جب حضرت ابوبکر نے واقعہ معراج کی خبر سنی تو رسیٰ اڑا کے پاس آئے اور کہا یا حضرت یہ لوگ کہتے ہیں کہ آپ رات کو بیت المقدس گئے تھے۔ حضرت نے فرمایا ہاں۔ انھوں نے کہا ذرہ مجھ سے بیان کیجئے کہ آپ کس طرح وہاں گئے تھے۔

یہ ظاہر ہے کہ بحث کرنے اور دلیل حاصل کرنے کے بعد تو مخالف بھی دعوے کو قبول کر لیتا ہے اس میں حضرت ابوبکر کی کیا خصوصیت ہوئی جس کی وجہ سے آپ اس لقب سے موصوف ہوتے۔ ہاں بغیر ثبوت طلب کئے۔ آپ تصدیق کر دیتے تو پھر بھی کچھ گنجائش تھی۔ دوسری مصیبت یہ ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے کہ صدیق صرف تین ہیں۔ سب سے بڑے مفسر اہلسنت علامہ فخر الدین رازی نے لکھا ہے :-

عن رسول اللہ انہ قال
الصدیقون ثلاثۃ حبیب النجباء
مؤمن آل یاسین ومومن آل
فرعون الذی قال القتلون
رجلا وان یقول ربی اللہ والثالث
علی بن ابی طالب وهو افضلہم
(التفسیر سورہ مؤمن ۶۹ ج ۱ ص ۱۶۷)

حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے کہ صدیق تین ہیں۔ اول حبیب بخاری مؤمن آل یاسین۔ دوسرے مؤمن آل فرعون جنھوں نے کہا تھا کہ کیا تم ایسے شخص کو قتل کر دو گے۔ جو کہتا ہے کہ میرا پروردگار اللہ ہے۔ تیسرے علی بن ابی طالب۔ اور وہ ان تینوں میں سب سے افضل ہیں۔

اور علامہ ابن قتیبہ نے لکھا ہے :-

عن معاذۃ بنت عبد اللہ
العدویۃ قالت سمعت علی بن ابیطالب
علی منبر رسول اللہ انا الصدیق اکبر
آمنت قبل ان یومن ابوبکر سلیمت
قبل ان یسلم (ابوبکر) (معارف مطبوعہ ۵۶)

معاذۃ عدویہ دختر عبد اللہ کہتی تھیں کہ میں نے سنا
حضرت علیؑ ابن ابی طالب حضرت رسول خدا
صلعم کے منبر پر کہتے تھے کہ میں صدیق اکبر ہوں
ابوبکر سے پہلے میں ایمان لا چکا ہوں اور ابوبکر
سے پہلے مسلمان ہو چکا ہوں۔

اور علامہ محب طبری نے لکھا ہے :-

و یلقب بیسبب الامۃ والصدیق
الاکبر... وعن علی انہ کان یقول
انا عبد اللہ و اخو رسول
اللہ و انا الصدیق اکبر
و عن ابی ذر قال سمعت
رسول اللہ یقول
لعلی انت الصدیق
الاکبر و انت

اور حضرت علیؑ کا لقب یعسوب الامۃ
اور صدیق اکبر ہے۔ اور حضرت علیؑ کا
معمول تھا کہ فرمایا کرتے ہیں خدا کا
بندہ۔ حضرت رسول اللہ صلعم کا بھائی
اور صدیق اکبر ہوں۔ اور جناب ابوفد
صحابی بیان کرتے تھے کہ میں نے سنا
کہ حضرت رسول خدا صلعم حضرت علیؑ سے
فرماتے تھے کہ تم صدیق اکبر ہو لہٰذا

۱۔ ریاض نضرہ مطبوعہ مصر میں یہ روایت اسی طرح ہے۔ مگر درحقیقت اس میں
تخریف کر دی گئی ہے اصل روایت میں انت الصدیق اکبر کے پہلے آغفر
صلعم کا یہ جملہ بھی ہے انت اول من آمن بی و صدق۔ یعنی اے علیؑ تم ہی
سب سے پہلے مجھ پر ایمان لائے اور تم ہی نے سب سے پہلے میری تصدیق
کی ہے۔ چنانچہ عالم ابہشت مولوی عبید اللہ صاحب امرتسری نے اپنی کتاب
ارجح المطالب ص ۱۸ میں اس روایت کو ریاض نضرہ سے اس جملہ کے ساتھ نقل کیا ہے۔
وہ ریاست رام پور کے کتب خانہ میں حبسٹار تھے۔ وہاں ان کو غالباً ریاض نضرہ کا قلمی نسخہ مل گیا
اس سے صحیح عبارت نقل کر دی اور مصر والوں نے چھاپے وقت یہ جملہ نکال دیا ۱۲

تم وہ فاروق ہو جو حق و باطل کے درمیان
فرق کر دو گے۔

الفاروق الذی تفرق بین الحق
والباطل (ریاض النضر ج ۲ ص ۱۵۵)

اور علامہ نسائی نے جن کی کتاب بن
خصائص نسائی میں لکھا ہے :-

قال علی رضی انا عبد اللہ
واخو رسولہ وانا القصد۔ نق
الاکبر۔ لایقولہا بعدی الا کاذب

حضرت علیؑ فرمایا کرتے تھے کہ میں اللہ کا بندہ
حضرت رسولؐ کا بھائی اور صدیق اکبر ہوں
اس بات کو میرے بعد جو شخص کہے گا وہ جھوٹا
ہے۔ میں سب لوگوں سے سات سال
ہے ایمان لا چکا تھا۔

أمنت قبل الناس بسبع سنین
(خصائص نسائی مطبوعہ مصر ص ۳)

اور علماء اہلسنت سے فن مناظرہ میں جو بزرگ سب سے زیادہ مشہور ہیں۔ یعنی جناب شاہ
عبد العزیز صاحب بلوی نے لکھا ہے :-

ودر احادیث صحیحہ کنیت شان
بابو تراب و ابو الریحانتین و
تلقب الشاہ بذي القرنين و
يعسوب الدين و فاروق و سابق
و يعسوب الامه و يعسوب المومنين و يعسوب
قریش و بقیۃ البلد و امین و شریف
و ہادی و ہمدی و غیرہ مروی و ثابت است
(فتاویٰ عزیزی جلد ۲ ص ۸۷)

اور صحیح حدیثوں میں آیا ہے کہ حضرت علیؑ کی
کنیت ابو تراب۔ ابو الریحانتین تھی اور
آپ کے القاب یہ تھے ذوالقرنین۔ یعسوب
الدين۔ صدیق۔ فاروق۔ سابق۔ یعسوب الامۃ۔
یعسوب المومنین۔ یعسوب قریش۔ بقیۃ البلد
امین۔ شریف۔ ہادی اور ہمدی ان
سب کی روایتیں موجود اور ثابت
ہیں۔

اور علامہ علی متقی نے لکھا ہے :-

الصدیق یقون ثلاثہ حز قیل مومن آل
فرعون و حبیب الخیار صاحب آل یسین
و علی بن ابی طالب۔
یہ بھی لکھا ہے :-

صدیق تین ہیں حز قیل مومن آل فرعون
و حبیب الخیار صاحب آل یسین
اور علی بن ابی طالب۔

الصدیقون ثلاثة حبیب النجار
مؤمن آل یسین قال یا قوم
اتبعوا المرسلین وحنز قیل
مؤمن آل فرعون الذی
قال اقتلون ربی جلاد ان
یقول ربی اللہ وعلی ابن
ابی طالب وهو افضلهم۔

(کنز العمال ج ۶ ص ۱۵۲)

حضرت رسول خدا صلعم نے یہ بھی ارشاد فرمایا ہے:-

صدیق تین ہیں۔ اول حبیب نجار جو مؤمن
آل یسین تھے جنہوں نے کہا اے قوم پیغمبر
کی پیروی کرو۔ دوسرے حنظل مؤمن
آل فرعون۔ جنہوں نے کہا اے قوم
کیا تم لوگ اس شخص کو قتل کرو گے جو کہتا
ہے کہ میرا رب اللہ ہے۔ تیسرے
علی بن ابی طالب اور وہ سب میں
افضل تھے۔

ان هذا اول من آمن وهو اول
من يصافحني يوم القيامة وهذا
الصدیق اکبر وهذا فاروق هذا
الامة يفرق بين الحق والباطل و
هذا العسوي منين والمال يعسوب
الظالمين قال له لعلی

دکنز العمال ج ۶ ص ۱۵۶

یہی علامہ علی متقی یہ بھی لکھتے ہیں:-

عباد بن عبد اللہ کہتا تھا کہ میں نے حضرت
علی کو سنا کہ فرماتے تھے میں اللہ کا بندہ
اس کے رسول کا بھائی اور صدیق اکبر
ہوں۔ اس بات کو میرے بعد نہیں کہے گا مگر وہی
شخص جو بڑا جھوٹا اور افتراء کرنے والا ہوگا۔
میں سب لوگوں سے سات سال پہلے
سے نازی بڑھتا رہا ہوں۔

عن عباد بن عبد الله سمعت
عليًا يقول انا عبد الله واخو رسوله
وانا الصدیق اکبر لا یقولها بعدی
الا کذاب مفتر ولقد صلیت
قبل الناس سبع سنین
(کنز العمال جلد ۶)

(ص ۳۹۴)

مدوح ہی نے یہ حدیث بھی لکھی ہے :-

قال رسول الله يا علي ليس في القيامة
راكب غيرنا ونحن اربعة
فقال فداك ابى وامى فمن هم
قال انا على البراق واخى صالح
على ناقته التى عقرت
وعمى حمزة على ناقته
العضباء واخى على
ناقة من فوق الجنة
بيد لا لواء الحمد
ينادى لا اله الا الله
محمد رسول الله فيقول
الا دميون ما هذا
الا ملك مقرب او نبى
مرسل او حامل عرش
فجيبهم ملك من بطنان
العرش يا معشر آدميين ليس
هذا ملكا مقربا ولا نبيا مرسل
ولا حامل عرش هذا الصديق
الاكبر على ابن ابي طالب كنز العمال
ج ۶ ص ۲۸۸

حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا اسے
علی قیامت میں اونٹ پر سواہم لوگوں
کے کوئی سوار نہیں ہوگا۔ اور ہم لوگ
صرف چار شخص ہوں گے۔ اس پر انصاف
سے ایک شخص کھڑا ہو گیا اور کہا میرے
باپ ماں حضور پر فدا ہو جائیں وہ کون
چار حضرات ہیں۔ فرمایا میں براق پر
ہوں گا اور بھائی صالح اپنی اس
اونٹنی پر ہوں گے جو بے کی گئی تھی۔
اور چچا حمزہ میری عضباء اونٹنی پر ہوں گے
اور میرے بھائی علی بہشت کی ایک اونٹنی
پر ہوں گے اور ان کے ہاتھ میں لواء الحمد
ہوگا وہ پکار کر کہتے ہوں گے لا اله الا الله
محمد رسول الله۔ اس پر آدمی لوگ کہنے لگیں گے
ہو نہ ہو یہ شخص یا خدا کی درگاہ کا کوئی مقرب
فرشتہ یا عرش کا اٹھانے والا (فرشتہ)
ہے۔ اُس وقت عرش کے نیچے سے ایک
فرشتہ پکار کر جواب دے گا کہ اے لوگو! یہ شخص تو
کوئی مقرب فرشتہ ہے اور نہ کوئی بنی مرسل
ہے اور نہ عرش کا اٹھانے والا ہے بلکہ یہ
صدیق اکبر علی ابن ابی طالب ہیں۔

ان روایات سے معلوم ہوا کہ خود حضرت رسول خدا صلعم نے متعدد مواقع پر تصریح سے
ارشاد فرمایا کہ حضرت علی صدیق ہیں اور آپ ہی صدیق اکبر ہیں۔

آٹھویں فصل

عہد طفولیت و تعلیم و تربیت

اس فصل کو خالی ہی سمجھنا چاہئے کیونکہ مدوح کے نہ بچپن کے حالات ملتے ہیں نہ تعلیم و تربیت کے تاریخ و حدیث وغیرہ کی مشہور اور مطبوعہ کتابوں میں تو پتا ہی نہیں ہے زمانہ حال میں ایک عالم اہلسنت شیخ علی طنطاوی نے حضرت کی بہت مفصل سوانح عمری عربی زبان میں لکھی ہے جو دمشق میں چھاپی گئی ہے۔ ظاہر ہے کہ ملک شام میں عربی کتابوں کے قلمی اور مطبوعہ نسخوں کا جو ذخیرہ موجود ہے وہ کتنا عظیم الشان ہو گا اور وہاں کے جید عالم حضرت کے حالات لکھنا چاہیں تو کس قدر کامیابی ہوگی۔ یہ سوانح عمری ۳۶۰ صفحات میں مکمل ہوئی ہے مگر افسوس اس میں بھی مدوح کی طفولیت اور تعلیم و تربیت کا کوئی ذکر نہیں ملا۔ علامہ سیوطی نے لکھا ہے:-

وكان منشأه بمكة لا يخرج منها | حضرت کی نشو و نما مکہ میں ہوئی۔ اس سے باہر
الاقتبارة (تاريخ الخلفاء ص ۲۱) | کبھی نہیں جاتے۔ البتہ تجارت کے لئے باہر جاتے
مگر جب سیفہ ہوتے وقت تک آپ کی تجارت پھیری کی تھی کہ چادروں کو کاندھے پر رکھ کر
بازار میں نکل جاتے۔ تو ابتداء عمر کی تجارت کس شان کی ہوگی جب حضرت رسول خدا صلیم
کا سن ۱۲ سال کا ہوا تو جناب ابوطالب نے تجارت کے لئے ملک شام کو جانا چاہا اور حضرت
صلعم کو مکہ ہی میں چھوڑ دینے کا ارادہ کیا مگر آنحضرت صلیم چچا سے لپٹ گئے اور چلائے کہ
ہم کو بھی ساتھ لیتے چلے۔ جناب ابوطالب کا دل ٹپ گیا۔ حضرت کو ساتھ بٹھالیا اور لگے
شام پہنچے تو عیسائی مذہب کے عالموں اور راہبوں نے جناب ابوطالب اور آنحضرت
صلعم کی بہت خاطر داری کی۔ علامہ سعودی نے لکھا ہے کہ اس سفر میں حضرت ابو بکر بھی چلے
گئے تھے اس کے الفاظ یہ ہیں:-

لما خرج رسول الله مع عمه الى الشام | جب حضرت رسول خدا صلیم اپنے چچا ابوطالب کے
فی تجارۃ ابی طالب وهو ابن اثنتی | ساتھ تجارت کے لئے شام گئے اور اس وقت

عشرة سنة ومعهما ابوبکر وبلال -

(مروج الذهب ج ۱ ص ۱۸)

حضرت ۱۲ سال کے تھے اور حضرت کے ساتھ ابوبکر و بلال بھی تھے۔

طبری جلد ۲ ص ۱۹۶ میں بھی جناب ابوبکر کا اس سفر شام میں جانا مذکور ہے۔ اُس وقت آپ کی عمر ۱۰ سال کی تھی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خاندان بنی ہاشم کا احسان شروع ہی سے حضرت ابوبکر کے اوپر رہا کیونکہ ظاہر ہے کہ جناب ابوطالب ہی جناب ابوبکر کو لے گئے۔ اگر اپنی خدمت کے لئے لے گئے تو یہ بھی احسان تھا کہ بے کاری کی زندگی سے نکالا۔ کھانے پینے کی صورت پیدا کر دی اور اگر تجارت سکھانے کو لے گئے تو یہ احسان بالآ احسان تھا۔

نویں فصل

ذریعہ معاش

جو تھی فصل میں آپ کا خاندانی پیشہ لکھا گیا ہے یہ فصل اُس سے علحدہ اس سبب لکھی گئی کہ جو چیزیں جناب مہمّوح کے ذریعہ معاش کی ایسی معلوم ہوں جن کا تعلق خاندانی پیشہ سے نہ ہو وہ بھی ذکر کر دی جائیں۔ مثلاً معتبر کتابوں میں ہے کہ آپ کا غلام محنت مزدوری کرتا اور جو کما کرتا اس پر جناب مہمّوح نے ٹیکس مقرر کر دیا تھا اس سے وصول کر کے خود کھایا کرتے علامہ علی متقی نے لکھا ہے :-

عن عائشة قالت كان

لابي غلام يخرج له الخراج

وكان ابي ياكل من خراجہ

فجاء يوم ابشئ فاكل منه

ابوبکر فقال الغلام

اتدري ما هذا فقال

ابوبکر ما هو۔ قال

كنت تكهنك لانسان

حضرت عائشہ فرماتی تھیں کہ میرے باپ کا ایک غلام تھا جس کی کمائی پر میرے والد نے ٹیکس مقرر کر دیا تھا اور وہ اس کو برابر ادا کرتا اور میرے والد اس کے ٹیکس کھایا کرتے۔ ایک دفعہ وہ غلام اسی ٹیکس کی کوئی چیز لایا والد صاحب نے اس کو بھی لے کر کھالیا۔ اس پر وہ غلام بولا آپ کو یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ ہے کیا؟ حضرت ابوبکر نے پوچھا کیا ہے؟ اس نے کہا

فی الجاہلیۃ وما احسن
الکھانۃ۔ الا انی خدعتہ
فلقینی فاعطانی
بذلک فہذا الذی
اکلت منه۔

(منتخب کنز العمال ج ۲ ص ۲۲)

میں نے زمانہ جاہلیہ میں ایک شخص کے لئے
کہانہ کی تھی۔ اور مجھے کہانہ کرنے آتا تو ہے
نہیں مگر میں نے اس شخص کو دھوکا دیا اور کہہ دیا
کہ میں کہانہ کا علم جانتا ہوں۔ پس وہ شخص
مجھ سے ملا۔ اور اس نے مجھ کو یہی چیز دی
جس سے آپ نے ابھی کھایا ہے۔

یہی روایت بخاری پ ۲۳ باب ایام الجاہلیہ میں بھی ہے۔ اس کی شرح
میں علامہ ابن حجر لکھتے ہیں:-

قوله یخرج الخراج ای
یا تہ۔ ما یکسبه والخراج
ما یقرہ السید علی
عبدہ من مال
یحضرہ لہ من کسبہ
پھر لکھتے ہیں:-

صحیح بخاری میں جو یہ لکھا ہے کہ وہ غلام خراج
دیتا تھا اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ جو مزدوری
یا کمائی کرتا تھا وہ انھیں دیتا تھا۔ خراج کا
معنی وہ ٹیکس ہے جو مالک اپنے بندہ کے مال
پر مقرر کر دیتا ہے کہ کما کر اس کو دیا کرے۔

حضرت ابو بکر کا ایک غلام تھا جو کما کر اپنی مزدوری
کان لابی بکر غلام فکان

سہ جناب مولوی وحید الزماں خاں صاحب لکھتے ہیں ”کہانہ غیب کی بات یا
آئندہ ہونے والی بات بتانا۔ کاہن۔ وہ شخص جو آئندہ ہونے والی باتیں بتلائے
اور معرفت اسرار کا دعویٰ کرے۔ اور عرب میں زمانہ جاہلیت میں کئی کاہن تھے بعض
تو یہ دعویٰ کرتے تھے کہ جن ان کے تابع ہیں وہ خبریں لا کر سناتے ہیں اور بعض
قرآن اور علامات سے آئندہ ہونے والی بات دریافت کر لیتے۔ ہمارے زمانہ کے
نجومی اور پنڈت اور جتہ اور مال یہ سب بھی کاہن ہیں اور ان کا پیشہ حرام اور خبیث
ہے۔ اور جو مال وہ اس کے بدل کمائیں وہ بھی حرام اور خبیث ہے۔“
(انوار اللغۃ پ ۲۲ ص ۱۰۱)

یحییٰ بکسبہ فلا
یا کل منہ حتی یسألہ
فاتاہ لیلۃ بکسبہ فاکل
منہ ولم یسألہ ثم
سألہ -

(فتح الباری ج ۱ ص ۴۳۰)

اور علامہ علی متقی نے دوسری روایت اس طرح لکھی ہے :-

عن زید بن ارقم قال
کان لابی بکر ملوک یغل علیہ
فاتاہ لیلۃ بطعام فتناول
منہ لقمۃ فقال لہ الملوک
مالک - کنت تسألنی کل لیلۃ
ولم تسألنی اللیلۃ قال حملنی
علی ذلک الجوع - من
این جئت بهذا - قال
مہرات بقوم فی الجاہلیۃ
فرقت لہم فعدونی -
فلما ان کان الیوم
مہرات بہم - فاذا
عمرس لہم فاعطونی
ر منتخب کنز العمال

کا کھانا وغیرہ ان کو دیا کرتا مگر جب تک آپ اس
سے پوچھ نہیں لیتے اس کو کھاتے نہیں تھے۔
ایک رات کو وہ اسی طرح اپنی مزدوری کا کھانا لایا
تو آپ نے اس سے کھالیا اور غلام سے پوچھا
نہیں بعد کو (جب غلام نے ٹوکا تو) اس سے
پوچھ لیا۔

جناب زید بن ارقم صحابی بیان کرتے تھے کہ
حضرت ابو بکر کا ایک غلام تھا جو برابر ان کے
لئے کما کر کھانا لایا کرتا جس میں معمول ایک رات
کو وہ کچھ کھانا لایا تو حضرت ابو بکر نے فوراً اس
سے ایک لقمہ لے کر کھالیا۔ اس پر دونوں میں
جسب ذیل گفتگو ہونے لگی۔

غلام :- آج کیا ہو گیا ہے؟ آپ ہر رات مجھ سے پوچھ لیا
کرتے تھے۔ پھر آج کیوں نہیں پوچھا؟

حضرت ابو بکر :- میں بھوک بہت پریشان تھا اسی لیے
میں بے پوچھے کھالیا اچھا اب تو اس کھانے کو کہاں لایا ہو؟
غلام :- میں جاہلیتہ میں ایک قوم کے پاس سے گزرا اور
ان لوگوں کے لئے جھاڑ بھونک کی تو ان لوگوں نے مجھے
کچھ دینے کا وعدہ کیا۔ وعدہ کے دن میں ان کے ہاں
گیا تو کوئی شادی و پیش نہ تھی۔ ان لوگوں نے

اس جملہ سے بڑا تعجب ہوا کیونکہ لوگ بڑے شدد و دے سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر بڑے مالدار
ان کے پاس بہت دولت تھی جس سے اسلام اور مسلمانوں کی مدد کرتے رہتے تھے حالانکہ مدوح کی حالت تھی ۱۲

جلد ۴ صفحہ ۳۶۰

یہی کھانا مجھے دیا جو آپ کے پاس لایا ہوں۔ ان روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر کو اپنے طعام کی طرف سے پورا ملنا تھا کہ غلام مزدوری کر کے اپنا کھانا لایا کرتا اور آپ اس کو نوش فرمایا کرتے۔

دسویں فصل

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑاؤ

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت ابوبکر کی دوستی ثابت کرنے کے لئے بعض مورخین و محدثین اسلام نے لکھا ہے کہ جب حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے دس سال کے سن میں حضرت ابوطالب کے ساتھ سفر شام کیا ہے اور راہ میں حضرت ابوطالب کو خوف دلایا کہ یہود و نصاریٰ سے آپ کی حفاظت کرنی چاہئے تو حضرت ابوطالب نے راہ سے معافیت کی اور اپنا مال بصرے میں بیچ کر مکہ چلے آئے مگر بعض روایت میں یہ ہے کہ حضرت ابوطالب نے کچھ لوگوں کو ساتھ کر کے حضرت کو مکہ بھیج دیا۔ اور خود آگے بڑھے۔ اس میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابوبکر نے شام سے آنحضرت کے ساتھ بلال کو کر دیا تھا۔ علامہ طبری نے لکھا ہے :-

و بعثت معہ ابوبکر رضی اللہ عنہ
بلاکلا (تاریخ طبری جلد ۲ ص ۱۹۶)

مگر اس کے متعلق جناب شیخ عبدالحق صاحب محدث دہلوی نے لکھا ہے :-

در بعض طرق وارد شدہ کہ
فرستاد ابوبکر بلال را ہمراہ
آن حضرت صلعم بمکہ و ایں در
نمی آید زیرا کہ ابوبکر درین سفر
ہمراہ نہ بود و بلال را ہنوز نہ خریدہ
بعض حدیثوں میں ہے کہ شام سے واپسی
کے وقت حضرت ابوبکر نے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ جناب بلال کو بھیج دیا تھا۔ مگر یہ
بات صحیح نہیں ہو سکتی اس لئے کہ حضرت
ابوبکر اس سفر میں حضرت صلعم کے ساتھ گئے

بود و ابوبکر خرد تر از حضرت
بود و آل حضرت دوازده
سالہ بود مدارج النبوة جلد ۳
(ص ۳۳)

ہی نہیں تھے۔ اور بلال کو ابھی خریدا
بھی نہیں تھا۔ اور ابوبکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سے چھوٹے تھے اور آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اُس وقت بارہ سال کے تھے۔

علامہ ابن القیم نے لکھا ہے کہ یہ محض غلط ہے۔ کیونکہ بلال اُس وقت پیدا بھی
نہ ہوئے ہوں گے (زاد المواد)
بلال اس قصہ کے تیس برس بعد حضرت ابوبکر کی ملک میں آئے تو اُس وقت
اونھوں نے کیونکر ان کو ساتھ کر دیا۔ رے خاندان بنی ہاشم سے تعلقات تو وہ
اچھے نہیں تھے۔ علامہ ابن حجر کی اور شاہ دلی اللہ صاحب دہلوی وغیرہ نے لکھا ہے۔
ان بنی تیم و عدی و بنی ہاشم کان بیہیم بنو تیم و عدی اور خاندان بنی ہاشم
شیء فی الجاہلیۃ (مواضع مخرقة ص ۳۲ و ازالۃ الظن) میں ان زمانہ جاہلیت عداوت تھی۔

گیارہویں فصل

حضرت عمر سے تعلقات

اگرچہ قبیلہ بنو تیم و بنو عدی میں اتفاق و اتحاد تھا اور دونوں خاندان بنو ہاشم
کے مخالف تھے مگر حضرت عمر و ابوبکر کے درمیان کسی تعلق کا ذکر کتابوں میں نہیں ملتا
اس کی وجہ غالباً یہ ہے کہ دونوں بزرگوں کے ابتدائی حالات جاننے کی دیکھ چکی تھی
کو بھی نہیں تھی۔ حالانکہ اگر غفل کے قول کے مطابق حضرت ابوبکر چرواہے تھے تو
دونوں میں بچپن کے زمانہ سے کچھ تعلقات ضرور ہوں گے۔ اس لئے کہ حضرت عمر کا
شغل بھی اس وقت یہی تھا۔ جناب مولوی شبلی صاحب نے حضرت عمر کے حال میں
لکھا ہے ”سن رشد کو پہونچ کر خطاب ان کے باپ نے اُن کو جو خدمت سپرد کی
وہ اونٹوں کا چرانا تھا۔ یہ شغل اگرچہ عرب میں معیوب نہیں سمجھا جاتا تھا بلکہ قومی شعار
تھا۔ لیکن خطاب نہایت بے رحمی کے ساتھ اُن سے سلوک کرتے تھے۔ تمام تمام دن

اونٹ پھرانے کا کام لیتے اور جب کبھی تھک کر وہ دم لینا چاہتے تو سنا دیتے۔ جس میدان میں حضرت عمر کو یہ مصیبت انگیز خدمت انجام دینی پڑتی تھی اُس کا نام ضجنان تھا جو مکہ معظمہ سے قریب، قدید سے ۱۰ میل کے فاصلہ پر ہے۔ خلافت کے زمانہ میں ایک دفعہ حضرت عمر کا ادھر گزر ہوا تو ان کو نہایت عبرت ہوئی۔ آپؐ مدیدہ ہو کر فرمایا کہ اللہ اکبر! ایک وہ زمانہ تھا کہ میں یہاں مدے کا کرتہ پہنے ہوئے اونٹ چرایا کرتا اور تھک کر بیٹھ جاتا تو باب کے ہاتھ سے مارکھاتا۔ آج یہ دن ہے کہ خدا کے سوا دوسرے اوپر اور کوئی حاکم نہیں (طبقات ابن سعد)۔ (الفاروق ص ۲۵) یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے اُس وقت عدا کوئی تعلق حضرت عمرؓ سے نہ پیدا کیا ہو۔ کیونکہ شروع سے آپؐ سخت مزاج تھے اور حضرت ابوبکرؓ آپؐ کی اس حالت سے واقف تھے۔ جس کا ثبوت یہ ہے کہ جب حضرت ابوبکرؓ خلیفہ ہوئے اور اُن کو حضرت عمرؓ سے کچھ اختلاف ہوا تو حضرت ابوبکرؓ نے اُن کی جاہلیت کی حالت بھی واضح کر دی۔ علامہ محب طبری نے لکھا ہے کہ جن لوگوں نے حضرت ابوبکرؓ سے بغاوت کی ان کے بارے میں حضرت عمرؓ نے ممدوح سے کہا:-

یا حلیفۃ رسول اللہ تألف	اے حلیفہ رسول ان لوگوں کے ساتھ
الناس و ارفق بهم فقال	محبت کا برتاؤ کیجئے اور نرمی سے پیش
اجبائ فی الجاہلیۃ	آئیے۔ اس پر حضرت ابوبکرؓ نے کہا تم نہ
وخواہ فی الاسلام	جاہلیت میں تو سرکش تھے اور اب اسلام
(ریاض نضرہ ص ۶ وغیرہ)	میں بودے ہو گئے۔

۱۔ جناب مولوی وحید الزماں خاں صاحب نے لکھا ہے اَجْبَائُ فِی الْجَاهِلِیَّةِ وَخَوَائُ فِی الْاِسْلَامِ۔ حضرت صدیقؓ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کیا جاہلیت کے زمانہ میں میں تو تم سرکش اور سخت تھے اسلام میں اگر نا تو ان اور کمزور ہو گئے۔ آنحضرتؐ کی دفاق کے بعد عرب کے کئی قبیلوں نے زکوٰۃ دینے سے انکار کیا۔ حضرت صدیقؓ نے کہا میں اُن سے لڑوں گا۔ حضرت عمرؓ نے یہ راہی کہ تم کو تالیف قلوب چاہئے تب حضرت صدیقؓ نے یہ فرمایا (الوار اللغۃ پ ص ۱۳۲)

غرض جو سبب بھی ہو مگر کوئی تعلق ظاہر نہیں ہوتا حالانکہ زمانہ اسلام اور زمانہ خلافت میں دونوں بزرگ دو قالب اور ایک روح معلوم ہوتے تھے۔

دونوں بزرگوں کے درمیان زمانہ جاہلیتہ میں کسی قسم کا تعلق نہ ہونے کی ایت وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ حضرت عمرؓ نہ چاہتے تھے کہ وہ دوسرے معزز اشغال میں لگے جن سے حضرت ابوبکرؓ شاید علیؓ رہے ہوں۔ چنانچہ مولوی شبلی صاحب نے لکھا ہے ”شباب کا آغاز ہوا تو حضرت عمرؓ ان شریفانہ مشغلوں میں مشغول ہوئے جو شرفاء عرب میں عموماً معمول تھے... پہلوانی اور کشتی کے فن میں بھی کمال حاصل کیا یہاں تک کہ عکاظ کے جنگل میں معرکے کی کشتیاں لڑتے تھے... علامہ بلاذری نے کتاب الشرائف میں پسند یہ روایت نقل کی ہے کہ عکاظ کے جنگل میں کشتی لڑا کرتے تھے۔ اس سے قیاس ہو سکتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس فن میں پورا کمال حاصل کیا تھا“ (الفاروق ص ۲۹) لیکن حضرت ابوبکرؓ کے متعلق اس کمال کا ذکر کسی کتاب میں نہیں ملتا۔ پھر دونوں میں ارتباط کس وجہ سے پیدا ہوتا۔ بلکہ مسلمان ہونے پر کبھی کبھی دونوں میں رنج و ملال پیدا ہونے کا پتا ملتا ہے۔ مثلاً علامہ سیوطی نے لکھا ہے :-

عن ابی الدرداء قال كنت جالسا عند النبي اذا قبل ابوبكر فسلم وقال اني كان بيني وبين عمر بن الخطاب شئ فاستأذنتهم فسالته ان يغفر لي فابى علي - فاقبلت اليك فقال يغفر لك يا ابا بكر ثلاثا ثم ان عمر ندم فأتى منزل ابى بكر فلم يجد فأتى النبي

ابو درداء بیان کرتے تھے کہ میں حضرت رسولؐ صلعم کے پاس بیٹھا تھا اتنے میں حضرت ابوبکرؓ آئے سلام کیا اور کہا یا حضرت میرے اور عمر بن الخطاب کے درمیان کچھ جھگڑا ہو گیا تھا اس پر میں ان کی طرف بڑھا کہ ان پر حملہ کروں، پھر اپنے اس ارادہ پر نادم ہوا اور ان درخواست کی کہ مجھے معاف کر دیں مگر انھوں نے اس سے انکار کیا تب میں حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں۔ آنحضرتؐ صلعم نے تین مرتبہ فرمایا ابوبکرؓ تم کو بخش دے گا۔ پھر حضرت عمرؓ نادم ہوئے تو وہ حضرت ابوبکرؓ کے گھر پہنچے مگر وہاں ان کو نہیں پایا

تو آنحضرت صلعم کے پاس حاضر ہوئے مگر
(حضرت عمر کو دیکھ کر) آنحضرت صلعم
کے چہرے کا رنگ متغیر ہونے لگا۔

فجعل وجهه النبي
صلی اللہ علیہ وسلم
یتمعر لہ (تاریخ الخلفاء ص ۳۷)

بارہویں فصل

زمانہ جاہلیت کے کارنامے

مورخین و محدثین نے زمانہ جاہلیت کے متعلق آپ کے بڑے بڑے کارنامے لکھے ہیں مثلاً
ویت کی خدمات علامہ جلال الدین سیوطی نے لکھا ہے :-

الدیات والغرم (تاریخ الخلفاء ص ۲۱) حضرت کے متعلق دیتوں اور تادانوں
کی خدمتیں رہتی تھیں۔

اور علامہ ابن عبد البر نے لکھا ہے :-

زمانہ جاہلیت میں حضرت ابوبکر کے ذمہ
اشناق کی خدمت تھی۔ اور اشناق
دیتوں کو کہتے ہیں۔ معمول یہ تھا کہ جب وہ
کسی بات کے ذمہ دار ہو جاتے تھے جس کے
بارے میں قریش گفتگو کرتے تو وہ حضرت ابوبکر
کی تصدیق کرتے اور ان کی کفالت کو اور
جس کے ساتھ ابوبکر کھڑے ہوتے اس کی
کفالت کو قبول کر لیتے۔ اور اگر کوئی دوسرا
شخص اس کی کفالت کرتا تھا تو قریش اس کو

والیہ کانت
الاشناق فی الجاہلیۃ
والاشناق الدیات
کان اذا حمل
شیئاً مات
فیہ تریش صدقہ
وامضوا حمالتہ وحمالة
من مات معہ
ابوبکر وان احتملہا

۱۔ جناب مولوی وحید الزماں خاں صاحب نے لکھا ہے "فتعمر وجہ رسول اللہ آنحضرت کے
چہرے کا رنگ بدل گیا (اکیو غصہ آگیا) (انوار اللغۃ پ ۲۴ ص ۶۷)۔

غیر حذوہ ولم یصدقہ | چھوڑ دیتے اور اس کی تصدیق
(استیعاب جلد ۱ ص ۳۲۲) نہیں کرتے تھے۔

علامہ ابن حجر نے بھی تقریباً یہی مضمون لکھا ہے (اصابہ جلد ۴ ص ۱۱۱)

جناب شاہ ولی اللہ صاحب نے اس کو واضح طور پر لکھا ہے۔ فرماتے ہیں:-

زمانہ جاہلیتہ میں شناق کی خدمت حضرت
ابوبکر ہی کے ذمہ تھی۔

اور اشناق کا معنی یہ ہے کہ جب کوئی قتل

واقع ہوتا اور کوئی فتنہ قاتل کے قبیلہ اور

مقتول کے قبیلہ کے درمیان قائم ہوتا تو

حضرت ابوبکر صدیق دیت (خون بہا) کے

کیسل ہوتے تھے اور وہ فتنہ دب جاتا تھا

اور اگر کوئی دوسرا شخص اس کا کیسل ہوتا

تو اس کو لوگ شمار نہیں کرتے تھے اور فتنہ

دبنا نہیں تھا۔

والیہ کانت لاشناق
فی الجاہلیۃ۔

و معنی اشناق آنست کہ

چوں قتلہ واقع می شد و فتنہ در میان

قبیلہ قاتل و قبیلہ مقتول بر می خواست

ابوبکر صدیق کیسل دیت می شد

و آن فتنہ را غرو می نشانداگر

دیگرے کیسل می شد اعتدائی کردند

فتنہ تسکین نمی یافت۔

(ازالۃ الخفاء مقصد ۲ ص ۱)

اور علامہ ابن اثیر جزری نے لکھا ہے ”زمانہ جاہلیتہ میں دیت کے فیصلے انھیں کے

متعلق تھے۔ جب کسی بات کی ذمہ داری کر لیتے تو تمام قریش اس کو مانتے اور انکی

ذمہ داری کا پاس و محافظ کرتے۔ اور اگر کوئی اور ذمہ داری کرتا تو اس کی بات نہ مانتے

تھے۔ (ترجمہ اسد الغابہ جلد ۵ ص ۲۸)۔ مگر تاریخ کی کتابوں سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ عرب

میں یہ خدمت کسی عزت یا شرف کی نظروں سے دیکھی جاتی ہو۔ وہاں تو پانچ صیغے

قابل احترام سمجھے جاتے جیسا علامہ ابن اثیر جزری نے جناب قصی کے بارے میں

لکھا ہے:-

وكان اليه الحجابة

والقاية والرفادة

والندوة واللواء

حجابه (خانہ کعبہ کی کلید برداری) سقایہ

(حاجیوں کے پانی پلانے) رفادہ (حاجیوں

کے کھانا دینے) ندوہ (مجلس شوریٰ میں صدارت)

فخاز شرف
تریش کله
(تاریخ کامل ج ۲ ص ۵)

اور لوہار (علبداری) کرنے کے کل عہدے جناب
قصی کے متعلق تھے اس طرح وہ قریش کے کل شرف
کے مالک ہو گئے تھے۔

مطلب کہ قریش کا جو کچھ شرف تھا وہ انھیں پانچ عہدوں سے۔ اور ان سب پر
فائز تھے (جن سے حضرت ابوبکر کوئی تعلق نہیں تھا)

آپ کی دوسرا کارنامہ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ آپ نے شعر نہیں کہے عدا
ترک شعر اس یوٹی وغیرہ نے لکھا ہے:-

كان ابو بكر اعف الناس في
الجاهلية اخرج ابن عساكر
بسند صحيح عن عائشة رضي قالت
والله ما قال ابو بكر
شعر اقط في جاهلية ولا اسلام
(تاريخ الخلفاء ص ۲۲)

حضرت ابوبکر زمانہ جاہلیتہ میں سب سے
زیادہ پارسا شخص تھے۔ ابن عساکر نے سند
صحیح کے ساتھ حضرت عائشہ سے روایت کی
ہے وہ کہتی تھیں خدا کی قسم ابوبکر نے کوئی
شعر کبھی نہیں کہا۔ نہ زمانہ جاہلیتہ میں اور نہ
ہی اسلام میں۔

اس عبارت کے پہلے جملہ کو تسلیم کرنے کا مطلب ہوا کہ حضرت ابوبکر عفت میں حضرت
رسو خیر صلعم سے بھی بڑھے ہوئے تھے مگر تمام محدثین و مورخین و علماء سیر کا اتفاق
یہ ہے کہ آنحضرت صلعم جمیع محاسن اخلاقیہ میں از ابتداء ولادت تا آخر عمر سب لوگوں
سے افضل تھے۔ اسی طرح خاندان بنی ہاشم کی دوسری فردوں کی بھی حالت تھی۔
آنحضرت صلعم کے والد جناب عبد اللہ کی عفت کی یہ حالت لکھی ہے کہ نہایت حسینہ و جمیلہ
اور معزز عورتیں خود آپ سے شربت وصال کی درخواست کرتیں اور مدوح سب کے
سوال کو حقارت سے ٹھکرا دیتے۔ اس ترک کی تصریح ہے کہ:-

قالت له يافتي هل لك
ان تقع علي الان واعطيتك
مائة من الابل...
قال لها لا اقدر

ایک عورت نے جناب عبد اللہ سے کہا کہ اے
جو ان کیا تم اس پر آمادہ ہو کہ اس وقت آکر
میرے ساتھ مباشرت کرو۔ اس کے عوض میں
تم کو سو اونٹ دے دوں گی۔ آپ نے فرمایا اچھے

(تاریخ کامل جلد ۲ ص ۳) | یہ کسی طرح نہیں ہو سکتا ہے۔
 دعوے عفت کے بعد حضرت عائشہ کی روایت لکھی گئی ہے کہ مدوح نے کبھی کوئی شعر نہیں
 کہا مگر سمجھ میں نہیں آتا کہ اس کو اوپر کی عبارت سے کیا ربط ہے؟ کیا شعر نہ کہنا ہی عفت
 کی دلیل ہے؟ کیا خود عفت۔ طہارت و دیگر مکارم اخلاق کے متعلق شعر نہیں کہے جا سکتے؟
 کیا زمانہ جاہلیہ و زمانہ اسلام کی کل شاعری فسق و فجور۔ عیاشی۔ رندی اور منافی عفت
 باتوں ہی میں منحصر تھی؟ ایام جاہلیہ کے متعدد شعراء کے دیوان موجود ہیں جن میں عقل
 ادب۔ حکمت۔ اخلاق کے کلام بھی بہت کثرت سے پائے جاتے ہیں۔ مشہور دیوان کا
 ملاحظہ کیجئے جس میں زیادہ تر زمانہ جاہلیہ کے شعراء کے کلام ہیں۔ اس میں باب الحماستہ
 باب الادب وغیرہ متعدد ابواب ہیں جو کسی طرح خلاف عفت نہیں کہے جاسکتے۔ خود
 حضرت ابوطالب نے حضرت رسول خدا صلعم کی مدح میں طویل قصیدہ کہا ہے جس میں کوئی
 بات خلاف عفت نہیں۔ مثلاً فرماتے ہیں:-

وایض یستقی العالم بوجہہ *** شمال الیتامی عصمة للارامل
 حضرت محمدؐ نورانی شکل کے ایسے متبرک اور مقدس بزرگ ہیں جن کے واسطے سے بارش
 طلب کی جاتی ہے۔ آپ یتیموں کے پشت پناہ۔ یتیموں کے بچاؤ میں لہ (اسنے المطالب
 مطبوعہ مصر ص ۱)۔ اسی قسم کا شعر حضرت ابوبکرؓ بھی کہتے تو کیا خلاف عفت ہوتا؟ پھر آنحضرت
 صلعم کے مشہور شاعر حسان کا دیوان ملاحظہ ہو جو آنحضرتؐ کی مدح۔ اسلام کے محاسن۔ صحابہ
 کے فضائل سے بھرا ہے۔ غرض ان وجوہ سے یہی رائے قائم ہوتی ہے کہ حضرت ابوبکرؓ
 شعر کہنا آتا نہیں تھا۔ نہ آپ کی طبیعت موزوں تھی۔ نہ ذہن میں اس کی مناسبت تھی شعر
 کے علاوہ بھی زمانہ جاہلیہ میں آپ کا کوئی کام ایسا نہیں ملتا جس سے آپ کے کلام شرکی خیالی
 معلوم ہوں یا کسی قسم کے علمی یا ادبی مذاق کا پتہ چل سکے۔

لہ جناب مولوی وحید الزماں خاں صاحب نے لکھا ہے "شمال الیتامی عصمة
 للارامل یتیموں کے پشت پناہ۔ یتیموں کے بچاؤ۔ یہ ابوطالب کے ایک بڑے
 قصیدے کا مصرع ہے جو انھوں نے آنحضرتؐ کی تعریف میں کہا تھا (انوار اللغۃ ص ۱۲۷)

ترک شرب خمری جناب مدوح کے قابل فخر فضائل میں یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ آپ نے
نے لکھا ہے :-

حضرت عائشہ بیان کرتی تھیں کہ حضرت ابوبکر
نے زمانہ جاہلیہ میں اپنے اوپر شراب کو حرام
کر لیا تھا۔

عزما قالت لقد كان حرم
ابوبکر الخمر على نفسه في الجاهلية
(تاریخ الخلفاء ص ۲۲)

خود حضرت ابوبکر کا قول بھی موجود ہے :-

صحابہ حضرت رسول خدا صلعم کے ایک مجمع میں حضرت
ابوبکر صدیق سے دریافت کیا گیا کہ کیا آپ نے
زمانہ جاہلیہ میں شراب پی تھی ؟ اس پر وہ بولے
میں اس سے خدا کی پناہ مانگتا ہوں۔ لوگوں
نے پوچھا کیوں۔ کہا اس لئے کہ میں اپنی آبرو
کا خیال رکھتا اور اپنی مروت کی حفاظت کرتا کیونکہ
جو شخص شراب پیتا ہے وہ اپنی آبرو اور مروت دونوں
کو ضائع و برباد کر دیتا ہے۔

قيل لابي بكر الصديق في
مجمع من اصحاب رسول الله
هل شربت الخمر في الجاهلية
فقال اعوذ بالله فقل ولم
قال كنت اصون عرضي واحفظ
مروتى فان من شرب الخمر
كان مضيعا في عرضه ومروته
(تاریخ الخلفاء ص ۲۲)

مگر حضرت عائشہ نے یہ نہیں بیان کیا کہ ان کو کیونکر معلوم ہوا حضرت ابوبکر نے زمانہ جاہلیہ
میں شراب کو حرام سمجھا تھا اس لئے کہ آپ خود تو اس وقت موجود نہیں تھیں۔ بلکہ زمانہ اسلام
میں پیدا ہوئیں اور ایسی روایت کو جس کا حال اس روایت میں
بیان کیا جائے موجود نہ ہو اور نہ ایسے شخص سے اس کو بیان کرے جو اس وقت موجود تھا علم
حدیث میں مرسل کہتے ہیں اور اس سے استدلال کرنا درست نہیں ہے۔ رہا حضرت
ابوبکر کا اپنا قول تو اس میں بھی ایک صاف انکار نہیں پایا جاتا بلکہ صرف اعوذ باللہ پر آپ
اکتفاء کی جو زمانہ حال یا مستقبل سے متعلق ہے۔ حالانکہ سوال کرنے والے زمانہ ماضی کے
بارے میں دریافت کرتے ہیں۔ اور آپ نے جو وجہ بیان کی ہے کہ شراب خوار اپنی آبرو
و مروت کو ضائع کر دیتا ہے۔ یہ بھی ایک صولی بات ذکر کی ہے۔ جس سے یہ نہیں معلوم ہو سکتا

کہ آپ نے خود بھی اس اصول پر زمانہ جاہلیہ میں عمل کیا تھا یا نہیں۔ یہ خیالات اس وجہ سے ظاہر کئے گئے کہ زمانہ اسلام میں شراب حرام ہونے کے پہلے حضرت ابوبکر کے شراب پینے کا پتہ کئی روایتوں سے ملتا ہے جو علامہ ابن حجر کی فتوح الباری شرح صحیح بخاری و احباب وغیرہ میں موجود ہیں اور اس کتاب کی آخری جلد میں انشاء اللہ ذکر کی جائیں گی۔ پس اگر مفسر زمانہ جاہلیہ میں اس سے بچے ہوتے تو زمانہ اسلام میں آپ کو بدرجہ اولیٰ اس سے محفوظ رہنا چاہئے تھا۔

سفر شام کا لطیفہ پہلے بعض روایتیں اس مضمون کی لکھی گئی ہیں کہ آپ تجارت کے لئے شام کا سفر کرتے تھے۔ گو محدثین و مورخین نے خاص اُس روایت کو غلط بتایا ہے جس میں یہ مضمون ہے کہ جب آنحضرت مسلم ۱۲ سال کی عمر میں اپنے چچا ابوطالب کے ساتھ شام گئے تو حضرت ابوبکر بھی ساتھ تھے۔ مگر ایک روایت اس مضمون کی بھی ہے کہ جب حضرت رسول خدا ص ۲۰ سال کے ہوئے تو تجارت کے لئے خود شام تشریف لے گئے۔ اس وقت حضرت ابوبکر ۸ سال کے تھے وہ بھی شام گئے تھے اور اس سفر میں دونوں حضرات کا ساتھ ہو گیا تھا (کنز العمال جلد ۶ ص ۳۱۶)۔ ایک وچھپ لطیفہ متعدد معتبر کتابوں میں ملتا ہے۔ شاید وہ اسی سفر سے متعلق ہو۔ یہ واقعہ گو خاص حضرت ابوبکر کا نہیں مگر چونکہ اس میں آپ موجود تھے اس وجہ سے اس کا ذکر بے موقع نہیں ہوگا۔ یہ لطیفہ امام احمد بن حنبل کے الفاظ میں حسب ذیل ہے:-

حضرت ام سلمہ زوجہ رسول خدا ص ۱۱ بیان فرماتی تھیں کہ ایک دفعہ حضرت ابوبکر تجارت کے لئے بصرے (شام) کی طرف گئے اور ان کے ساتھ نعیمان اور سوییط بن حرمہ بھی تھے یہ دونوں بدری ہیں۔ اس سفر میں کھانے پینے کی کل چیزیں سوییط کے پاس تھیں۔ ایک دفعہ ان (سوییط) کے پاس نعیمان نے آکر کہا کہ مجھے کچھ کھلاؤ۔ اس وقت حضرت ابوبکر کسی ضرورت سے

عن ام سلمة ان ابا بکر
خرج تاجرا الى بصرى
ومعه نعيمان وسويط
بن حرملة وكلاهما
بدرى وكان سويط
على الزاد فجاء
نعيمان فقال اطعمنى
فقال لا حتى ياتي ابوبكر.

وكان نعيماً
 رجلاً مضاعفاً
 من أفاضل
 لا غيظتك - فذهب
 إلى أناس جلسوا ظهراً
 فقال ابتاعوا مني
 عنده ما عرضت به فادعها
 وهو ذو لسان
 ولعله يقول أنا حر فإن
 كنتم تاركيين
 لذالك فادعوني
 لا تفسدوا علي
 عندهم - فقالوا
 بل نتاعاً منك
 بعشر قلائص - فاقبل
 بهما يسوقهما
 واقبل بالقوم
 حتى عطلها
 ثم قال
 للقوم دونكم
 هو هذا
 فجاء القوم
 فقالوا قد
 اشتريناك

ادھر ادھر گئے ہوں گے، سو بیٹھنے پر اب
 دیا کہ ابوبکر کو آبائی رو تو کھانا - نعیان
 ایک بڑے مسخرے اور ہنسور آدمی تھے
 انھوں نے کہا اچھا دیکھو میں تم کو کیسا پریشان
 کرتا ہوں - یہ کہہ کر وہ دوسری طرف کچھ
 لوگوں کے پاس گئے جو بہت سے اونٹ
 (بیچنے کو) لائے تھے اور ان سے کہا کیا
 تم لوگ ایک عربی غلام مجھ سے خریدو گے
 جو خوش حال ہے - مگر یہ خیال ہے کہ وہ بہت
 زباں دراز بھی ہے اور غالباً تم سے کہے گا
 کہ میں تو آزاد ہوں - اگر اُس کے یہ کہنے پر
 تم اسے چھوڑ دو گے تو بہتر ہے کہ اس کے
 خریدنے کا ارادہ ہی نہ کرو - اور میرے غلام
 کو میرے لئے بگاڑو نہیں - اُن لوگوں نے
 کہا نہیں بلکہ ہم اس کو تم سے ضرور خریدیں گے
 اور اُس کے عوض دس اونٹنیاں دیں گے -
 معاملہ طے ہو گیا اور نعیان دسوں اونٹیوں
 کو ہنکاتے اور ان اونٹوں کو ساتھ لئے
 ہوئے اپنی جگہ پہنچے اور سب اونٹیوں
 کو باندھ دیا - پھر سو بیٹھ کی طرف اشارہ کر کے
 ان لوگوں سے کہا دیکھو وہ تمہارا غلام ہے
 اس کو لے جاؤ - وہ سب سو بیٹھ کے پاس
 آئے اور کہا اٹھ ! ہم لوگوں نے تجھ کو
 خرید لیا ہے -

قال سويط هو
كاذب - انا رجل
حر - فقالوا قد
اخذنا خبرك
وطرحوا الجبل في
رقتك - فذهبوا
به - فجاء ابوبكر
فاخبر - فذهب هو
واصحاب له فردوا
القلل انص - واخذوه
فضحك عنها النبي
واصحابه حولا
(مسند احمد بن
حنبل جلد ۶ ص ۳۱۶)

سويط بولے یہ شخص (یعنی نعیمان) جھوٹا
ہیں۔ میں تو آزاد آدمی ہوں۔ ان لوگوں
نے کہا ہاں ہاں تمہاری اس قسم کی باتوں
کا حال ہم کو پہلے ہی معلوم ہو چکا ہے۔
ان لوگوں نے یہ کہا اور اُن بیچارے کی گردن
میں رسی ڈال دی اور ان کو کھینچتے ہوئے
اپنی جگہ لے گئی۔ اس کے بعد حضرت ابوبکر
آئے اُن سے سب حال بیان کیا گیا تو
وہ اور اُن کے ساتھی اُن لوگوں کے پاس
گئے ان کی اونٹنیاں واپس کر دیں اور
سويط کو چھڑا کر واپس لائے۔ جب یہ
واقعہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا تو حضور
اور حضور کے صحابہ اس کی خیال آ کر کے سال
بھر تک ہنستے رہے۔

استیعاب کی ایک عبارت (مندرجہ جلد ۱ ص ۴۱۹) سے شبہ ہوتا ہے کہ حضرت
ابوبکر کا یہ سفر زمانہ اسلام میں حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے ایک سال قبل ہوا
تھا مگر مسند احمد بن حنبل - اسد الغابہ - اصابہ وغیرہ سے اس کی تائید نہیں ہوتی
اس سبب یہ لطیفہ اس جگہ درج کیا گیا۔

تکرت زمانہ جاہلیتہ میں حضرت کی مروت کا ایک واقعہ بھی اہمیت سے بیان
حضرت کی مروت کیا جاتا ہے۔ علامہ عسکری نے لکھا ہے :-

ان را حبل دعا
ابا بکر الصديق
في الجاهلية الى حاجة
استصعبه ان يمر في

زمانہ جاہلیتہ میں ایک شخص نے حضرت ابوبکر
صديق کو اپنی ایک حاجت کے لئے بلایا اور
چاہا کہ آپ اس کے ساتھ ایسی راہ سے جائیں
جو اس راہ کے علاوہ ہو جس سے

طریق غیر الی
 یم فیہا فقال
 ابوبکر این تذهب
 ہذا الطریق !
 قال ان فیہا ناسا
 نستخی منهم ان
 نمر علیہم۔ فقال
 ابوبکر تدعوننی الی
 طریق تستخی منها
 ما انا بالذی اصاحبک
 فالے ان یتبعہ

(کنز العمال ج ۶ ص ۳۱۲)

وہ شخص خود جانا چاہتا تھا۔ غرض جب وہ
 دوسری راہ سے جانے لگا تو حضرت ابوبکر
 نے پوچھا تم کہاں جاتے ہو؟ راستہ تو یہ
 ہے۔ اس نے کہا اس راہ میں کچھ ایسے
 لوگ ملیں گے جن کی طرف سے گزرنے میں
 مجھے شرم آئیگی۔ اس پر حضرت
 ابوبکر بولے پھر تم مجھ سے چاہتے ہو کہ
 اس راہ سے جاؤں جس سے
 جانے میں تم کو شرم آئے گی؟ اب
 تو میں تمہارے ساتھ جانے کا نہیں
 غرض آپ نے اُس کے ساتھ جانے سے
 صاف انکار کر دیا۔

اس عبارت کا مطلب سمجھ میں نہیں آیا۔ نہ یہ معلوم ہوا کہ اس سے مدوح کی مردت کیا ثابت
 ہوئی۔ ایک جگہ جو لوگ کہتے ہیں اُن کے آپس میں کچھ لوگوں سے اختلاف اور کچھ
 لوگوں سے اتفاق ہوتا ہے۔ کسی سے خوش معاملگی ہوتی ہے کسی سے بد معاملگی۔ کسی کا کوئی
 مقروض ہوتا ہے اور کسی کا قصور وار تو جن لوگوں سے اختلاف ہوتا ہے یا جن لوگوں کا قرض
 رہتا ہے ان کے سامنے سے گزرنے میں انسان کو شرم آتی ہی ہے اور جن سے ایسی باتیں
 نہیں ہوتیں ان کی طرف سے آنے جانے میں کوئی تکلف نہیں ہوتا۔ جس شخص نے
 حضرت ابوبکر کو اپنے ساتھ لے جانا چاہا اس سے بھی وہاں کے کچھ لوگوں سے
 اختلاف وغیرہ ہو گا یا ان کا قصور وار ہو گا۔ اور وہ لوگ اسی راہ میں پڑتے ہوں گے اس
 وجہ سے اس بیچارے نے اُس راہ سے جانے میں عذر کیا اور حضرت ابوبکر سے ان
 لوگوں سے کوئی اختلاف یا ایسی اور کوئی بات نہ ہوگی اس سبب اُس نے چاہا کہ
 آپ اسی راہ سے تشریف لے چلیں۔ لہذا اس میں کیا خرابی تھی جس کی وجہ سے مدوح
 نے اُس شخص کے ساتھ جانے سے انکار کر دیا؟ اور اس پورے واقعہ سے جناب

مذبح کی مروت کیوں کر ثابت ہوئی؟ مناسب یہ تھا کہ آپ اس شخص سے دریافت کرتے کہ اس راہ میں جن لوگوں سے وہ شریک ہے وہ کون ہیں؟ ان سے شریک کی وجہ کیا ہے۔ اگر اس نے ان کا کوئی قصور کیا ہوتا تو اس سے کہتے کہ جل کر ان سے معافی مانگو۔ اگر اس اور ان لوگوں سے کوئی نزاع ہوتی تو اس کو اور ان لوگوں کو ملانے کی کوشش کرتے اور اگر وہ لوگ کوئی برا کام کرتے تھے جس سے اس کو ادھر سے گزرنا باعثِ شرم تھا تو ان لوگوں کو سمجھاتے کہ ان باتوں کو چھوڑ دو۔

رسول صلی اللہ علیہ وسلم تھے تاریخ اور سیر کی کتابوں میں جنابِ مَدِیْنہ کے بعض کیا آپ حضرت محمد امی کے اُردا اُردا فضائل اس طرح مذکور ہیں کہ عقل انکی صحت و بطلان کا فیصلہ کرنے سے عاجز ہوتی ہے۔ مثلاً علامہ محب طبری نے لکھا ہے:-

بنیغیر ہونے کے قبل جب حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے باہر نکلتے تھے تو سنتے تھے کہ کوئی شخص آپ کو پکار کر کہتا ہے اے محمد! (مگر وہ شخص دکھائی نہیں دیتا تھا) جب حضرت ایسی آواز سنتے تو وہاں سے بھاگ جاتے اور حضرت نے اس بات کو بطور راز حضرت ابوبکر سے کہ دیا کیونکہ وہ زمانہ جاہلیت میں حضرت کے دوست تھے۔

كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا برز سمع من يناديه يا محمد - فاذا سمع الصوت اطلق هاربا فاسرذ لك الے ابی بکر و كان ندی مالہ فی الجاہلیۃ۔

اس سے واضح ہوا کہ حضرت ابوبکر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں ایسی دوستی اور خصوصیت تھی کہ اس غیبی آواز کے سننے کا حال حضرت نے خود بطور راز جنابِ ابوبکر سے بیان فرمادیا اور ان کو اس پورے واقعہ پر مطلع کر دیا تھا۔ مگر اس عبارت کے فوراً ہی بعد یہ مضمون بھی حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جنابِ خدیجہ سے ارشاد فرمایا کہ جب میں کیلا ہو جاتا ہوں تو (غیبی) آواز سنتا ہوں کہ کوئی مجھ کو پکارتا ہے۔ خدا کی قسم میں ڈرتا ہوں کہ یہ کوئی بلا ہے۔ اس پر جنابِ خدیجہ نے فرمایا معاذ اللہ (یہ آپ کیا کہتے ہیں) آپ کو خدا کسی بلا میں

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخديجة اني اذا خلوت وحدي سمعت ندا و قد والله خشيت ان يكون هذا امر -

فَقَالَتْ مَعَاذَ اللَّهِ مَا
كَانَ اللَّهُ لِيَفْعَلَ بِكَ
قَوْلَهُ إِنَّكَ لَشَوْذِبِي الْأَمَانَةِ
وَتَصِلَ الرَّحْمَةُ وَتَصْدُقَ
الْحَدِيثُ - فَلَمَّا دَخَلَ ابُو بَكْرٍ
وَلَيْسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ ذَكَرَتْ
خَدِيجَةَ لَهُ حَدِيثَهُ
وَقَالَتْ يَا عَتِيقُ اذْهَبْ
مَعَ مُحَمَّدٍ إِلَى وَرَقَةٍ فَلَمَّا
دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَلَا ابُو بَكْرٍ
بِيَدِهِ فَقَالَ انْطَلِقْ بِنَا إِلَى
وَرَقَةٍ - فَقَالَ وَمَنْ اخْبَرَكَ
قَالَ خَدِيجَةُ رِيَاضُ نَضْرَةٍ
(ج ۱ ص ۵۸)

ہرگز نہیں ڈالے گا۔ کیونکہ خدا کی قسم آپ
امانتوں کو ادا کرتے۔ صلہ رحم کرتے اور سچ
بولتے ہیں۔ پھر جب حضرت ابوبکر
حضرت خدیجہ کے پاس آئے اور
اس وقت حضرت رسول خدا صلعم
وہاں نہیں تھے۔ تو جناب خدیجہ
نے آنحضرت کی باتیں ان سے بیان
کیں اور کہا اے عتیق! حضرت محمد
کے ساتھ ورقہ کے ہاں چلے جاؤ۔
بعد جب حضرت رسول خدا صلعم وہاں تشریف
لائے تو حضرت ابوبکر نے آپ کا ہاتھ
پکڑ لیا اور کہا آپ میرے ساتھ ورقہ کے
ہاں تشریف لے چلیں حضرت نے ان سے
پوچھا تم سے میری حالت کس نے
بیان کر دی ہے؟ حضرت ابوبکر نے کہا
جناب خدیجہ نے کہا ہے۔

پہلی روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت رسول خدا صلعم اور جناب ابوبکر میں ایسی دوستی تھی کہ اس غیبی
آواز کے واقعہ کو حضرت نے ان سے بطور راز خود فرمادیا اور دوسری روایت میں ہے
کہ حضرت اس واقعہ کو ان سے بالکل پوشیدہ رکھتے تھے اور صرف جناب خدیجہ سے بیان
کرتے تھے اور جب جناب خدیجہ نے حضرت ابوبکر سے آنحضرت صلعم کی وہ حالت بیان
کر دی اور انھوں نے آنحضرت کا ہاتھ پکڑا تو حضرت کو تعجب ہوا اور گہرا کر بوجھنے لگے
کہ تم سے کس نے کہہ دیا؟ جس کا صاف مطلب یہی تو تھا کہ میں تو یہ حالت تم سے چھپاتا تھا
پھر تمہیں کیونکر خبر ہو گئی؟ زیادہ لطف یہ ہے کہ یہ دونوں روایتیں ایک ہی شخص ابومیسرہ کی
بیان کی ہوئی ہیں۔ علامہ محب طبری نے اس روایت کو ان الفاظ سے شروع کیا ہے۔

عن ابی میسرۃ عن ابن شرجیل یعنی ابومیسرہ نے ابن شرجیل سے روایت کی ہے
(ریاض نضرہ ص ۵۸) جس سے واضح ہوتا ہے کہ ابومیسرہ ایک شخص تھا اور شرجیل دوسرا
شخص تھا۔ اس وجہ سے ضرورت ہوئی کہ دونوں کے حالات کتب جہاں میں دیکھے جائیں لیکن
علامہ ابن حجر دونوں نام ایک ہی شخص کا لکھتے ہیں۔ تحریر کرتے ہیں:۔ ابومیسرہ الطحلائی
اسمہ عمرو بن شرجیل الکوفی یعنی ابومیسرہ ہلالی کا نام عمرو بن شرجیل تھا جو کوفہ کا رہنے
والا تھا (تہذیب التہذیب جلد ۱۲ ص ۲۵۳)۔ ان عبارتوں سے بڑی عبرت ہوتی ہے کہ
جب حضرت کے فضائل لکھنے والوں کا جوش اس درجہ بڑھا ہوا تھا کہ وہ ایک ہی شخص
کی کنیت کو ایک آدمی اور اس شخص کے اسم (نام) کو دوسرا شخص خیال کر لیتے تھے اور دعو
کر بیٹھتے تھے کہ فلاں شخص نے فلاں شخص سے یہ روایت ذکر کی ہے تو ان کے بیانات کا کیا
وزن ہو سکتا ہے۔ اور ایسی روایتیں بلکہ ایسی کتابیں بھی کس امر کی مستحق ٹھہرتی ہیں!!!

پہلی روایت میں یہ جملہ بھی قابل پکا طے ہے کہ حضرت ابوبکر کو حضرت رسول خدا صلعم کا ندیم
لکھا ہے۔ ندیم کا لفظ زیادہ تر اس شخص کے بارے میں استعمال کیا جاتا ہے جو شراب
پینے میں کسی کا ساتھی اور دوست ہو۔ نتیجہ الارب میں ہے ندیم حریف شراب یعنی ندیم
شراب پینے کا دوست ہوتا ہے۔ اور مجمع بحار الانوار میں ہے دھوندایم لیشا رب
یعنی وہ ندیم ہے جو شراب تیرے ساتھ پیتا ہے (جلد ۳ ص ۲۲)۔ نتیجہ یہ نکلا کہ ان دونوں
روایتوں کے بیان کرنے والے کا دعوے یہ ہے کہ معاذ اللہ حضرت رسول خدا صلعم زمانہ جاہلیہ
میں شراب پیتے تھے اور حضرت ابوبکر بھی حضرت کے ساتھ یہ شغل رکھتے تھے۔

اب اس روایت کو صحیح مانا جائے یا حضرت عائشہ کے قول کو کہ حضرت ابوبکر نے زمانہ جاہلیہ
میں کبھی شراب نہیں پی (تاریخ الخلفاء ص ۲۲) اگرچہ اسلام کے جلیل القدر علماء محققین نے جناب
موصوفہ کے اس قول کو تسلیم نہیں کیا اس وجہ سے وہ جناب ممدوح کو کبھی ان لوگوں میں شمار
نہیں کرتے جنہوں نے جاہلیہ میں شراب خواری ترک کر دی تھی۔ چنانچہ ادیان اسلام کے
بڑے محقق علامہ شہرستانی نے لکھا ہے:-

ان لوگوں سے عامر بن ظرب بھی تھا اس نے
شراب کو اپنے لئے حرام کر لیا تھا اور جن لوگوں

ومنہم عامر بن الظرب
العدوانی کان قد حرم الخمر

زمانہ جاہلیہ میں شراب کو اپنے اوپر
حرام کر لیا تھا ان میں قیس بن عاصم
تمیمی و صفوان بن امیہ بن محارب
کنانی اور عقیف بن معدی کرب
کندی بھی تھے۔

علیٰ نفسہ فیمن حرمہ ومن
کان قد حرم الخمر فی الجاہلیۃ
قیس بن عاصم التیمی و صفوان
بن امیہ بن محارب الکنانی
و عقیف بن معدی کرب و مل و کل ۲۲۹

اگر واقعا حضرت ابوبکر نے بھی زمانہ جاہلیہ میں شراب کو اپنے اوپر حرام کر لیا ہوتا تو علامہ
شہرستانی سب سے پہلے موصوف ہی کا نام لکھتے۔ کیونکہ آپ ان کے پیشوا تھے لیکن آپ کا
نام خاص کر ترک کرنا اور دوسروں کا نام ذکر کرنا ثابت کرتا ہے کہ علامہ مدوح کی تحقیق میں
حضرت ابوبکر نے اس کو چھوڑا نہیں تھا۔ اور حضرت عائشہ کی روایت قابل اعتنا نہیں ہے۔

تیسرا باب فصل

زمانہ جاہلیہ میں حضرت ابوبکرؓ کا مذہب

زمانہ جاہلیہ میں اہل عرب کے مختلف اور متعدد مذاہب تھے شمس العلماء مولوی شبلی صاحب
نعمانی نے لکھا ہے عرب میں اسلام سے پہلے مختلف مذاہب تھے۔ بعضوں کا خیال
تھا کہ جو کچھ ہے زمانہ یا فطرت ہے۔ خدا کوئی چیز نہیں..... بعض خدا اور جزا و سزا
کے بھی قائل تھے لیکن نبوت کے منکر تھے... لیکن عموماً لوگ بت پرست تھے۔ کعبہ
چونکہ عرب کا مرکز تھا اس لئے تمام قبائل میں بت پرستی کا رواج ہو گیا... نصرانیت اور
یہودیت اور مجوسیت۔ اگرچہ زمانہ اور مدت کا تعین مشکل ہے لیکن یہ تینوں مذہب
ایک مدت دراز سے عرب میں رائج ہو چکے تھے... نصرانیت کو اس قدر ترقی ہو چکی تھی کہ
خود مکہ معظمہ میں ایسے لوگ موجود تھے (مثلاً ورقہ بن نوفل) جو عبرانی زبان میں انجیل کو پڑھ
سکتے تھے... قبیلہ تمیم مجوسی تھا... جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ عرب میں تمام مشہور مذاہب موجود
تھے۔ یہودیت بھی۔ نصرانیت بھی۔ مجوسیت بھی۔ حنفیت بھی اور عقلی بلند پروازی کی
معراج اکادمی (سیر النبی ج ۱ ص ۸۶ تا ۹۲) اور علامہ ابن قتیبہ نے بھی تقریباً یہی بیان

کیا ہے جس کو تفصیل سے مولوی شبلی صاحب نے نقل کیا ہے۔ البتہ اس نے یہ بھی لکھا ہے ”وكانت الزندقة في قریش اخذوها من الحيرة یعنی زندقہ (لاندہیت) قریش میں تھی جس کو انہوں نے حیرہ سے اختیار کیا تھا (معارف مطبوعہ مصر ص ۳۰) اور علامہ دمیری نے لکھا ہے :-

واما ادیان العرب فان النصارى كانت في ربيعة وغسان وبعض قضاة واليهودية كانت في حمير وكنانة وكنندة وبنو الحارث بن كعب والمجوسية في تميم ... والزندقة كانت في قریش (حيوة الحيوان مطبوعہ مصر جلد ۱ ص ۱۶۹)

اگرچہ علامہ ابن قتیبہ و علامہ دمیری کے بیان سے شبہ ہوتا ہے کہ قریش سب کے سب زندیق تھے اور ان میں بت پرست نہیں تھے مگر واقعہ ایسا نہیں ہے۔ انکی تعداد بھی کافی تھی مذہب ادیان کے مورخ و محقق جلیل علامہ شہرستانی بتوں کی تفصیل میں لکھتے ہیں :-

واما اللات فكانت لتقيف بالطائف والعزى لقریش وجميع بني كنانة وقوم من بني سليم ... وهبل اعظم اصنامها عندهم وكان على ظهر الكعبة واساف وناثله على الصفا والمروة (مل وغل جلد ۳ ص ۲۴)

حضرت ابو بکر بھی مکہ منظم کے رہنے والے تھے آپ بھی کوئی مذہب ضرور ہو گا لیکن انیسویں علماء محققین نے کوئی تصریح نہیں کی۔ حالانکہ تاریخ الخلفاء۔ اسد الغابہ۔ استیعاب۔ اصحابہ ریاض نصرہ وغیرہ میں جناب ممدوح کے حالات کمال شرح و بسط سے لکھے ہیں۔ علامہ سیوطی نے اس بات کو ظاہر بھی کر دیا ہے فرماتے ہیں :-

قد ادت ان البسط ترجمہ العتق میں نے ارادہ کیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق کے

سوانح کو کچھ شرح و بسط سے ذکر کروں اور
اس میں حضرت کے بکثرت وہ حالات بیان
کروں جن سے میں واقف ہو سکا ہوں۔ اور
اس کو میں چند فصلوں میں ترتیب دیتا ہوں۔

بعض البسط ذاکر افیہ جملۃ کثیرۃ
ما وقت علیہ من حالہ
دارتہ ذلک فصولاً
(تاریخ الخلفاء ص ۱۹)

یا وجود یکم مدوح اسلام میں بڑے وسیع النظر عالم گزرے ہیں اور حضرت ابوبکر کے حالات
کو تفصیل و تکمیل سے لکھنے کا اعلان بھی کر دیا مگر حضرت کے اُس مذہب کی تصریح نہیں کی
جس پر آپ نے مانہ جاہلیتہ میں تھے۔ اس سے یہی خیال ہوتا ہے کہ آپ کا خاندان یا قبیلہ جس طرح
بت پرست تھا اسی طرح آپ بھی بت پرست تھے۔ اسی سبب کسی نے اس کے ذکر
کرنے کی ضرورت نہیں سمجھی۔ لیکن ہندوستان میں ایک بڑے عالم جناب شاہ ولی اللہ
صاحب دہلوی ہوئے ہیں۔ آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ حضرت ابوبکر نے بت کو کبھی سجدہ نہیں
کیا۔ لیکن یہ عجیب بات ہے کہ شاہ صاحب اپنے ہر قول کا پتہ لکھ دیتے ہیں کہ یہ مضمون
فلاں کتاب میں ہے۔ فلاں راوی ہے۔ فلاں شخص نے اس کو لکھا ہے۔ مگر اس قول کا تینا
بالکل نہیں بتایا کہ کس نے لکھا کس نے بیان کیا ہے۔ کون اس کا مدعی ہے اور کب اس کی
تحقیق ہوئی۔ تحریر فرماتے ہیں:-

خمر را در جاہلیتہ بر خود حرام کردہ بود | حضرت ابوبکر نے زمانہ جاہلیتہ میں اپنے اوپر شراب
کذا فی الاستیعاب و بت را گاہے | حرام کر لی تھی جیسا کہ کتاب الاستیعاب میں مرقوم
سجدہ نہ کرد۔ (ازالۃ الخفاء ج ۲ ص ۷۷) | ہے اور انھوں نے بت کو کبھی سجدہ نہیں کیا۔
شراب چھوڑنے کا مضمون تو آپ نے استیعاب میں بتلایا مگر یہ نہیں لکھا کہ آخری جملہ بت
کو کبھی سجدہ نہیں کیا "کس کتاب میں ہے۔ کس علم نے اس کو لکھا ہے۔ کس راوی کا یہ
قول ہے۔ یہ واضح ہے کہ جناب شاہ صاحب ہویں صدی ہجری میں گزرے۔ ۱۰۰۰ھ میں آپ کی
وفات ہوئی۔ اور حضرت ابوبکر کا مذہب جاہلیتہ سن ہجری قائم ہونے سے پہلے تھا
پس اُس وقت کی خبر آپ کو کس ذریعہ سے ہو سکتی ہے۔ اگر آپ بتا دیتے کہ فلاں علم نے
اپنی کتاب میں اس کو لکھا ہے تو آپ اس دعوے کے موجد نہیں قرار پاتے۔ عقل بھی آپ
کے اس قول کی تائید نہیں ہوتی۔ اس لئے کہ مسلمانوں کا تقریباً اجماع اس امر پر ہے کہ جن

حضرات نے زمانہ کفر پانے کے بعد اسلام قبول کیا ان میں صرف حضرت امیر المومنین علی ابن ابی طالب علیہ السلام کی ذات ایسی تھی جس نے کبھی بت پرستی نہیں کی اور کبھی بت کو سجدہ نہیں کیا۔ اسی وجہ سے لوگوں نے حضرت کو کرم اللہ وجہہ (یعنی خلا) نے حضرت کے چہرے کو یہ شرف دیا کہ بت کے آگے نہیں جھکا، کہنا اپنا معمول قرار دیا آج تک علماء اہلسنت صرف حضرت کے متعلق اس جملہ کو لکھتے ہیں اور اس کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت میں کبھی بت پرستی کا عینیب پیدا ہوا چنانچہ علامہ شبلی نے لکھا ہے

انھا كانت اذا ارادت ان
تسجد لصنم وعلى رضى الله عنه
في بطنها لم يمكنها يضع رجليه
على بطنها ويلصق ظهره بظهرها
ويمنها من ذلك و ذلك
يقال عند ذكره
كرم الله وجهه
عن ان يسجد لصنم
من نور الابصار مطبوعه
مصر ————— وجامع المناقب
از مولوی رحمة الله صاحب
لکھنوی —————

جب حضرت امیر المومنین پیٹ میں تھے اور آپ کی مادر گرامی جناب فاطمہ بنت اسد بت کو سجدہ کرنا چاہتی تھیں تو حضرت ان کو ایسا کرنے سے روک دیتے تھے۔ اس طرح کہ آپ اپنا پاؤں ان کے پیٹ سے اور اپنی پیٹھ ان کی پیٹھ سے ملا کر اڑا دیتے اور ان کو ایسا کرنے سے باز رکھتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ جب حضرت کا ذکر کیا جاتا تو کرم اللہ وجہہ کہتے ہیں جس کا مطلب یہ کہ خدا نے حضرت کے چہرے کو بت کی طرف سجدہ کرنے سے محفوظ رکھا اور اس شرف کی عزت آپ کی بخشی کہ آپ بت کے سامنے کبھی نہیں جھکے۔

اگر حضرت ابو بکر بھی بت پرستی کرنے سے محفوظ رہتے یا بت کو کبھی سجدہ نہیں کرتے تو حضرت اہلسنت حضرت کے نام کے ساتھ بھی کرم اللہ وجہہ کہتے لیکن آج تک کسی نے ایسا نہیں کیا بلکہ جس طرح کل ان لوگوں کو جو بت پرستی کے بعد اسلام میں داخل ہوئے تھے جیسے خالد بن الولید ابوسفیان وغیرہ کو رضی اللہ عنہ کہتے اور لکھتے ہیں بالکل اسی طرح حضرت ابو بکر کو بھی رضی اللہ عنہ ہی کہتے ہیں۔ جناب مہدی کا اس سے محفوظ نہ رہنا غالباً اس وجہ واضح تھا کہ ایک مرتبہ آپ نے خود یہ فخر کیا تو حضرت عمر ایسے مہذب بزرگ اور آپ کے دلی دوست

بھی برداشت نہ کر سکے اور باوجود ایسی گہری دوستی نیز مخصوص تعلقات کے غضناک ہو کر مدوح سے کہنے لگے کہ آپ یہ بالکل غلط دعویٰ کرتے ہیں۔ آپ نے فلاں فلاں سال بت پرستی کی ہے !!! علامہ قسطلانی نے جو شرح صحیح بخاری لکھی ہے اُس کے ”باب سلام ابی بکر“ میں تحریر فرمایا ہے :-

جناب ابو ہریرہ بیان فرماتے تھے کہ ایک دفعہ حضرت رسولؐ کا مجمع تھا تو حضرت ابو بکرؓ نے کہا اے رسولؐ خدا آپ کی زندگی کی قسم میں نے کبھی کسی بت کو سجدہ نہیں کیا۔ اس پر حضرت عمرؓ غضبناک ہو کر بولے تم کہتے ہو کہ اے رسولؐ خدا آپ کی زندگی کی قسم میں نے کبھی کسی بت کو سجدہ نہیں کیا حالانکہ زمانہ جاہلیہ میں فلاں فلاں سال تم بتوں کو سجدہ کرتے رہے ہو۔

ان اباہریرۃ رضی اللہ عنہما قال اجتمع المہاجرین والانصار عند رسول اللہ ﷺ فقال ابو بکر رضی اللہ عنہ وعیشۃ یا رسول اللہ انی لما سجد لصنم قط فغضب عمر بن الخطابؓ وقال تقول وعیشۃ یا رسول اللہ انی لما سجد لصنم قط وقد کنت فی الجاہلیۃ کذا کذا سنۃ (ارشاد الساری جلد ۲ ص ۱۵۲)

ہم نے اس روایت کو اس لئے پیش کیا کہ حضرت عمرؓ نے مدوح کی تکذیب کی اور ان کی بت پرستی کی گواہی دی۔ مگر قرآن سے گمان ہوتا ہے کہ یہ روایت صحیح نہیں ہے۔ یعنی نہ حضرت ابو بکرؓ نے اس قسم کا کبھی دعویٰ کیا اور نہ حضرت عمرؓ نے تو اس کے وجہ حسب ذیل ہیں :-

(۱) یہ روایت حضرت ابو ہریرہؓ کی ہے جن کی بیان کردہ حدیثوں کے متعلق گویا ضرب المثل ہے کہ اطمینان نہیں ہوتا۔ خود حضرت عائشہؓ ان کی حدیثوں سے پریشان رہتی تھیں۔ امام حاکم نے لکھا ہے :-

حضرت عائشہؓ نے ابو ہریرہؓ کو بلا بھیجا۔ اور کہا اے ابو ہریرہؓ یہ کہاں کی

عن عائشۃؓ انها دعت اباہریرۃؓ فقالت یا اباہریرۃؓ

ما هذا الا حاديت التي
يبلغنا انك تحدث بها
عن النبي هل سمعت الا
ما سمعتا و هل ايت
الا ما اينا (مسند رك نصف ثاني
ص ۲۷۱)

حدیثیں ہیں جن کے بارے میں میں
سستی رہتی ہوں کہ ان کو تم حضرت رسول خدا
صلیہ سے بیان کرتے ہو؟ کیا جو کچھ تم
لوگوں نے سنا اس کے علاوہ تم حضرت
سے کچھ سنتے تھے؟ اور کیا جو باتیں ہم
لوگ دیکھتے تھے اسکے علاوہ تم کچھ دیکھا کرتے تھے؟

اگر انسان غور کرے تو معلوم ہو کہ حضرت عائشہ نے جناب ابو ہریرہ کی کل روایتوں
کی قطعی کھول دی۔ اور علامہ ابن حجر نے لکھا ہے:-

قالت عائشة لا بي
هريرة لتحديث بشئ ما
سمعت (اصابه جلد ۱ ص ۳۵)

حضرت عائشہ نے ابو ہریرہ سے کہا کہ تم ایسی
حدیثیں بیان کرتے ہو جن کو میں نے
کبھی نہیں سنا۔

(۲) صحیح بخاری کی شرحیں جن علماء نے لکھیں ان میں علامہ قسطلانی بہت اونے درجہ
کے تھے۔ ایسے کہ بڑے علماء اپنی کتابوں میں ان کا نام لکھنا بھی پسند نہیں کرتے
جیسے جناب نواب صدوق حسن خاں صاحب بھوپالی حدیث کی کتابوں کے بیان میں
تحریر فرماتے ہیں:-

اكثر هاشم البخاري للكرمانى و
البرماوى وابن الملقن والعيني والحا
بن حجر والكواسى والسيوطى وغير
ذلك (امجد العلوم ص ۵۱۵)

حدیث کی کتابوں میں زیادہ تر صحیح بخاری
کی شرحیں ہیں۔ جیسے کرمانی۔ برماوی
ابن ملقن۔ عینی۔ حافظ ابن حجر۔ کورانی
اور سیوطی کی شرحیں وغیرہ

ممدوح نے اتنے لوگوں کے نام ذکر کئے حالانکہ ان سے اکثر شرحیں کہیں ملتی بھی نہیں ہیں
لیکن قسطلانی کی شرح کو نہیں لکھا جو تمام پبلی ہوئی ہے (اور اب تو چھپ بھی گئی ہے)
اس کی وجہ غالباً یہی ہو کہ وہ اپنی کتابوں میں غلط اور بے سرو پا روایتیں بہت کثرت
سے بھر دیتے ہیں۔ ہمارے اس دعوے کی تائید کے لئے یہی کافی ہے کہ ہندوستان
کے مشہور مورخ علامہ شبلی نے لکھا ہے ”مواہب لدنیہ مشہور کتاب ہے اور متاخرین

کا یہی ماخذ ہے۔ اس کے مصنف قسطلانی ہیں جو بخاری کے مشہور شراح ہیں۔
حافظ ابن حجر کے شاگرد تھے۔ یہ کتاب اگرچہ نہایت مفصل ہے لیکن ہزاروں موضوع
اور غلط روایتیں بھی موجود ہیں (سیرۃ ابنی جلد ۱ ص ۲)۔ جب علامہ قسطلانی نے
حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات میں ہزاروں موضوع روایتیں بھر دیں تو ان کی دوسری
کتابوں پر کیونکر اعتبار ہو سکتا ہے؟

(۳) علامہ قسطلانی سے بہت زیادہ محقق اور استاد فن حدیث علامہ عینی و علامہ ابن
حجر مستقلانی گزرے ہیں۔ ان دونوں نے بھی صحیح بخاری کی شرحیں لکھی ہیں جو علامہ قسطلانی
کی شرح سے بہت زیادہ مبسوط و مفصل اور جامع ہیں مگر کسی نے بھی صحیح بخاری کے باب
فضائل ابی بکر یا باب اسلام ابی بکر کی شرح میں اس روایت کو نہیں لکھا جس سے ثابت
ہے کہ وہ حضرات اس کو ناقابل التفات سمجھتے تھے۔

اصول روایت کی رو سے بھی یہ روایت صحیح نہیں معلوم ہوتی کیونکہ (۱) اس میں اس کا
بالکل ذکر نہیں ہے کہ حضرت ابوبکر نے کس موقع پر اس بات کا دعویٰ کیا۔ کس قسم کا
ذکر تھا۔ کس چیز کی گفتگو تھی۔ اور وہ ایسے نہیں تھے کہ بالکل بے ربط کسی مجمع میں
بولنے لگیں۔ اگر زمانہ جاہلیت کی بت پرستی۔ یا بت پرستوں کا ذکر ہوتا اور اس میں
آپ یہ فرماتے تو مناسبت پائی جاتی (۲) حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کی قسم کھانا
(در صورتیکہ روایت سے بالکل نہیں معلوم ہوتا کہ قسم کھانے کی کچھ بھی ضرورت تھی ہمال
اونہیں سمجھا جاسکتا۔ ممدوح اپنی قسم کھاتے۔ اپنے والدین کی قسم کھاتے۔ خاصاً حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کی قسم کھانے کی کوئی وجہ نہیں تھی۔

علامہ برہنہ یہ ظاہر ہے کہ بت پرستی یا بتوں کو سجدہ کرنا یا نہ کرنا کوئی اعتقادی امر
نہیں ہے۔ نہ کوئی قلبی کام اور نہ کوئی دماغی شغل ہے جس کی خبر دوسروں کو نہ ہو سکے اور
لوگوں کے علم سے یہ پوشیدہ رہے بلکہ انسانی اعضاء کا ایسا کھلا ہوا فعل ہے (یعنی
عبادت جس کو ہر مرد و عورت۔ بوڑھا و بچہ دیکھتا ہے۔ اور جو شخص کسی وجہ سے نہیں دیکھ
سکتا وہ بھی دوسروں سے سنتا ہے۔ اگر ممدوح نے بت پرستی نہ کی ہوئی یا اس سے
نفرت یا علحدگی یا انکار کیا ہوتا تو مکہ معظمہ کے بہت لوگوں کو اس کی خبر ہو جاتی۔ یہ عجیب بات

تھی جس کو لوگ غیر معمولی طور پر نہیں سن سکتے تھے۔ لہذا حضرت خود اس بات سے
مسلمانوں کو باخبر کر دیتے کہ یہ وہ ہیں جنہوں نے کبھی بتوں کو سجدہ نہیں کیا۔ بتوں کی
کبھی پرستش نہیں کی۔ جس طرح حضرتؑ نے جناب امیر المومنین علیہ السلام کے بارے
میں اس قسم کے فضائل کا خود بار بار اعلان فرمایا۔ مثلاً علامہ سیوطی نے لکھا ہے ۱۔
حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے کہ تین
شخصوں نے کبھی خدا سے کفر نہیں کیا
ہے۔ ایک مومن آل یاسین۔ دوسرے
علی ابن ابی طالب۔ تیسری فرعون کی بیوی
آسیہ۔

اخرج ابن عدی وابن عساكر
ثلاثة ما كفروا بالله قط مؤمن
آل ياسين وعلي ابن ابی طالب
وآسية امرأة فرعون (تفسیر در متشور)
مطبوعه مصر جلد ۵ ص ۲۶۲

صرف یہی نہیں کہ حضرت امیر المومنینؑ کے کافر نہ رہنے کی تصریح حضرت صلعم نے کی بلکہ اس کو
بھی بیان فرمادیا کہ حضرتؑ بچپن سے عبادت خدا ہی میں مشغول رہے ہیں۔

۱۔ جناب مولوی عبید اللہ صاحبؒ نے بھی لکھا ہے "عن جابر قال قال رسول الله ثلاثة ما
كفروا بالله قط مؤمن آل ياسين وعلي ابن ابی طالب وآسية امرأة فرعون۔ اخرج ابن عدی
وابن عساكر والسيوطی فی الدلائل المنثور۔ یعنی جابر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ حضرتؑ نے
ارشاد کیا کہ تین شخصوں نے ہرگز خدا سے کفر نہیں کیا ہے مومن آل یاسین (حضرت یونسؑ)
پر ایمان لانے والا اور علی ابن ابی طالب اور فرعون کی بیوی آسیہ۔

عن الحسن بن مہدائی قال لا يعبد الاوثان قط لصغرة ومن ثم ليقال كرم الله
وجهه دون غيره من الصحابة اخرج ابن سعد في الطبقات وابن عبد البر في الاستيعاب
وشیخ تاصعه بن قطلوان الحنفی فی مسندہ المشہور بمسند ابی حنیفہ یعنی حسن بن ابی
رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ جناب امیر علیہ السلام نے بچپن سے ہرگز بتوں کی پرستش نہیں کی اسی
سے ان کو کرم اللہ وجہہ کہا جاتا ہے یعنی خدا نے ان کے منہ کو بزرگ کیا تھا کہ وہ بتوں کے
آگے کبھی نہیں جھکے اور یہ لقب ان کے سوا اور اصحاب کے حق میں نہیں بولا جاتا (نزل اللہ
علامہ بخاریؒ) (اربع المطالب ص ۱۰۴)

قال رسول الله ﷺ صلت
الملائكة على وعلى
على لا ناكنا نصلي ليس
معنا احد يصلي غيضا
رہ ریاض نضرہ جلد ۲ ص ۱۶۵

حضرت رسول خدا صلعم فرماتے تھے کہ یقیناً
فرشتے مجھ پر اور علی پر برابر درود بھیجتے
رہے ہیں۔ کیونکہ ہم دونوں اُس وقت
سے نماز پڑھتے ہیں جب اور کوئی بھی ہمارے
ساتھ نماز نہیں پڑھتا تھا۔

اس عبارت میں اس کی تصریح نہیں ہے کہ لوگوں کے مسلمان ہونے سے کس قدر
پہلے سے حضرت امیر المومنین عبادت خدا بجالانے لگے تھے۔ مگر دوسری روایتوں
میں یہ واضح طور پر موجود ہے۔ آنحضرت صلعم ہی نے فرمایا ہے:-

ان الملائكة صلت على وعلى
على سبع سنين قبل ان يسلم بشرا
(کنز العمال ج ۲ ص ۱۵۶)

کسی شخص کے مسلمان ہونے سے سات
برس پہلے سے فرشتے مجھ پر اور علی پر درود
بھیجتے رہے ہیں۔

پہلی روایت میں آنحضرت صلعم نے فرشتوں کے درود بھیجنے کی وجہ یہ فرمائی ہے کہ یہ
دونوں حضرات نماز پڑھتے تھے اور دوسری روایت میں فرشتوں کے درود
بھیجنے کی مدت ذکر کی۔ نتیجہ ظاہر ہے کہ یہ حضرات اسلام کے سات برس پہلے سو
نماز پڑھتے تھے۔ اُس وقت حضرت امیر المومنین کی عمر صرف تین سال کی تھی۔
اس لئے کہ آپ حضرت رسول خدا صلعم سے ۳۳ سال چھوٹے تھے اور آنحضرت
۳۳ سال کی عمر میں پیغمبر ہوئے۔ اس وقت جناب میر ۲۵ سال کے تھے اور اس کے
سات سال پہلے سے آپ آنحضرت کے ساتھ نماز پڑھتے تھے۔ یہ بھی ظاہر ہے
کہ کوئی شخص بغیر ایمان لائے اور معرفت حاصل کئے ہوئے وقت نماز نہیں پڑھنے
لگتا ہے۔ ماننا پڑے گا کہ جناب میر نے تین برس کی عمر میں اپنا ایمان بھی ظاہر فرما
تھا اور عبادت بھی کرنے لگے تھے۔ آنحضرت صلعم نے یہ بھی فرمایا:-

اول من صلی علی وکنز العمال ج ۲ ص ۱۵۶
سب سے پہلے علی نے میرے ساتھ نماز پڑھی۔

یہ عبارت بھی ہمارے قول کی تائید کرتی ہے۔
قال رسول الله ﷺ صلت الملائكة

حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ فرشتے مجھ پر

علی و علی علی سبیم سنین
و خلقت انہ لہم ترفع شہادۃ
ان لا الہ الا اللہ الی السماء
الارض و من علی
(ینابیع المودۃ ص ۵)

اور علی پر سات برس تک درود بھیجتے
رہے ہیں اور یہ اس وجہ سے کہ کلمہ
لا الہ الا اللہ کی شہادت آسمان تک اور
کسی کے ذریعہ سے بلند نہیں ہوئی۔ پس یا
میرے ذریعہ سے بلند ہوئی یا علی کے ذریعہ سے۔

لیکن کسی روایت سے نہیں ثابت ہوتا کہ آنحضرت صلعم نے حضرت ابوبکر کے متعلق
بھی کبھی فرمایا ہو کہ انھوں نے کبھی کفر نہیں کیا۔ کبھی بتوں کو سجدہ نہیں کیا یا بت پرستی
نہیں کی۔ زیادہ عجیب ہے کہ جب حضرت ابوبکر نے خود فرمایا کہ ”یا رسول اللہ آپ کی
زندگی کی قسم میں نے کبھی بت کو سجدہ نہیں کیا“ اور حضرت عمر نے ان کے منہ پر حضرت
رسو خدا کے سامنے ان کی تکذیب کر دی تب بھی آنحضرت صلعم نے حضرت ابوبکر کی
تائید یا حضرت عمر کی تکذیب کر کے یہ نہیں فرمایا کہ ہاں میں بھی یہ جانتا ہوں کہ انھوں نے
بتوں کو سجدہ نہیں کیا بلکہ کسی اور صحابی نے بھی حضرت ابوبکر کے اس دعوے کو تسلیم نہیں
کیا۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام سے قبل بت پرستی چھوڑ دینے والوں کی جو فہرست اسلام کے
علماء تحقیقین نے لکھی ہے اس میں حضرت ممدوح کا نام ذکر نہیں کیا۔ زیادہ تفصیل کی
کیا ضرورت ہے سید العلماء مولوی شبلی صاحب نعمانی نے کس محنت تحقیق اور ہزاروں
کتابوں کی تلاش سے حضرت عمر کی سوانح عمری لکھی۔ ممدوح اسی سوانح عمری میں تحریر
فرماتے ہیں ”زید جو نفیل کے پوتے اور حضرت عمر کے چچا زاد بھائی تھے نہایت عالی
درجہ شخص تھے وہ ان ممتاز بزرگوں میں تھے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت
سے پہلے اپنے اجتہاد سے بت پرستی کو ترک کر دیا تھا اور موحّد بن گئے تھے۔ ان میں
زید کے سوا باقیوں کے یہ نام ہیں: یحییٰ بن ساعدہ۔ ورقہ بن نوفل“ (الفاروق ص ۲۵)
اس سے زیادہ اطمینان بخش تحقیق اور کیا ہوگی کہ جناب مولوی صاحب ان لوگوں کے
نام جنھوں نے قبل بعثت بت پرستی ترک کر دی تھی تحریر فرماتے ہیں اور ان میں زید
کے علاوہ جو بزرگ اس صفت سے متصف تھے ان سب کے نام بھی لکھ دیتے
ہیں مگر حضرت ابوبکر کا نام ان میں ذکر نہیں کرتے !!!

اگر واقعاً حضرت ممدوح نے بت پرستی ترک کی ہوتی تو مولوی شبلی صاحب آپکا نام کیوں چھوڑتے درصور تیکہ انھوں نے قس بن ساعدہ اور ورقہ بن نوفل تک کا نام لکھ دیا۔ اس سے زیادہ تفصیل شمس العلماء ممدوح نے اپنی دوسری کتاب میں کی ہے فرماتے ہیں ”بت پرستی کی برائی کا خیال انہوں کے دل میں آیا لیکن اُس کا تاریخی زمانہ آنحضرتؐ کی بعثت سے کچھ ہی پہلے شروع ہوتا ہے۔ ابن اسحاق نے لکھا ہے کہ ایک دفعہ کسی بت کے سالانہ میلہ میں ورقہ بن نوفل۔ عبد اللہ بن جحش عثمان بن الحویرث۔ زید بن عمرو بن نفیل شریک تھے۔ ان لوگوں کے دل میں دفعہ یہ خیال آیا کہ یہ کیا یہودہ بن ہے کہ ہم ایک بھتر کے سامنے سر جھکانے میں جو نہ سستا ہے نہ دیکھتا ہے نہ کسی کا نقصان کر سکتا ہے نہ کسی کو فائدہ پہنچا سکتا ہے۔ یہ چاروں قریش کے خاندان سے تھے ورقہ حضرت خدیجہ کے برادر عم زاد تھے۔ زید حضرت عمر کے چچا تھے۔ عبد اللہ بن جحش حضرت حمزہ کے بھانجے اچھے عثمان عبد العزیز کے پوتے تھے۔ زید دین ابراہیمی کی تلاش میں شام گئے وہاں یہودی اور عیسائی پادریوں سے ملے لیکن کسی سے تسلی نہیں ہوئی اس لئے اس اجمالی اعتقاد پر اکتفاء کیا کہ میں ابراہیم کا مذہب قبول کرتا ہوں... ورقہ اور عبد اللہ بن جحش اور عثمان بت پرستی چھوڑ کر عیسائی ہو گئے۔ اسی زمانہ کے قریب امیہ بن ابی صلت نے جو طائف کا رئیس اور مشہور شاعر تھا۔ بت پرستی کی مخالفت کی... اور بت پرستی کو چھوڑ کر دین ابراہیمی اختیار کر لیا تھا... ان ہشام نے بت پرستی کی مخالفت کرنے والوں میں ان ہی چاروں کا نام لکھا ہے لیکن اور تاریخی شہادتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ عرب میں اور متعدد اہل نظیر پیدا ہو گئے تھے جنہوں نے بت پرستی سے توبہ کی تھی۔ ان میں سب سے زیادہ مشہور شخص عرب کا نامو خطیب قس بن ساعدہ الا یادی ہے... ایک اور شخص قیس بن لثیم تھا (سیرۃ النبیؐ مولوی شبلی صاحب جلد ۱ ص ۹۲) ممدوح ہی پھر ایک جگہ لکھتے ہیں ”بعثت پہلے فیض الہی کی خفیف شعاعیں عرب میں پھیلنے شروع ہو گئی تھیں چنانچہ قس بن ساعدہ ورقہ بن نوفل، عبید اللہ بن جحش، عثمان بن الحویرث، زید بن عمرو بن نفیل نے

بت پرستی سے انکار کر دیا تھا“ (سیرۃ النبی جلد ۱ ص ۱۴۱) اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ شاید مولوی شبلی صاحب کو اس وقت حضرت ابوبکر کا خیال نہ رہا ہو اس وجہ سے ان کا نام لکھنا بھول گئے ہوں تو ایسا بھی نہیں ہے کیونکہ ممدوح نے ص ۱۴۲ میں حضرت رسول خدا مسلم کے ”اجابات خاص“ کے عنوان میں حضرت ابوبکر کا نام سب سے پہلے اور خاص امتیاز سے لکھا ہے۔ اور اس سے ایک ہی صفحہ قبل یعنی ص ۱۴۱ میں بت پرستی سے انکار کرنے والوں کا نام لکھا ہے پھر وہ اس جگہ ممدوح کا نام کیسے بھول سکتے تھے اور ممدوح نے اپنی طرف سے تو کوئی قول لکھا نہیں بلکہ تاریخی کتابوں سے یہ چیزیں ذکر کی ہیں۔ جب معتبر کتابوں میں یہ بیان ہی نہیں ہے تو ممدوح کیا کر سکتے تھے۔ اور مذاہب و ادیان عرب کے بڑے محقق علامہ شہرستانی نے مذاہب عرب کے بیان میں لکھا ہے۔

دکان ابوبکر من یعبر المرء یا فی الجاہلیۃ

حضرت ابوبکر بھی زمانہ جاہلیہ میں خواب کی تعبیر بیان کرتے تھے۔

اس کے صرف ۶ سطروں کے بعد ممدوح نے ان لوگوں کی تفصیل دی ہے جو اس زمانہ میں بت پرستی سے الگ ہو گئے تھے۔ ان میں زید۔ امیہ۔ نس بن ساعدہ۔ عامر بن ظرب۔ عبداللہ بن ثعلب۔ زبیر بن ابی سلمہ۔ علف بن شہاب الیمنی کا نام لکھا ہے مگر حضرت ابوبکر کی طرف اشارہ تک نہیں ہے دلیل داخل بر حاشیہ کتاب جلد ۳ ص ۲۲۵ مطبوعہ مصر اگر واقف حضرت ابوبکر نے بھی بت پرستی کو ترک کر دیا ہوتا تو اتنے بڑے محقق اپنے ایسے جلیل القدر پیشوا سے کیوں تعصب ہتے کہ اور لوگوں کا ذکر کرتے اور حضرت کا نام خاص کر چھوڑ دیتے۔ علامہ موصوف نے صرف اس زمانہ ہی کے تارکین بت پرستی کا ذکر نہیں کیا بلکہ کچھ قبل کے بزرگ تک کا نام لکھ دیا ہے۔ چنانچہ جناب قصی کے متعلق لکھا ہے :-

جناب قصی بن کلاب (حضرت ہاشم کے دادا) خدا کے سوا دوسروں خاص کر بتوں کی عبادت سے منع کرتے تھے۔ انھیں نے یہ شعر کہے ہیں۔

وکان قصی ابن کلاب ینہی عن عبادۃ غیر اللہ من الاصلنام وہو القائل ۛ اما با واحد ام الفہب

ادین اذا قسمت الامور
ترکت اللات والعزى لجمیعا
کذا لا یفعل الجبل البصیر
(ملل و نحل جلد ۳ ص ۲۳۵)

جب امور کی تقسیم ہو تو میں ایک معبود کو مانوں یا
ہزار معبودوں کو۔ میں نے لات اور عزی
(بلکہ، سب دیتوں) کو چھوڑ دیا۔ اور
جو شخص سمجھا رہا ہو گا ایسا ہی کرے گا۔

اور بہت قدیم مورخ علامہ ابن ہشام نے بھی بت پرستی ترک کرنے والوں میں انھیں لوگوں کا نام لکھا ہے
جن کو علامہ شبلی نے ذکر کیا اور جن کی عبارت اوپر نقل کی گئی۔ بڑا عجیب اس بات پر ہے کہ خود
حضرت ابو بکر کی صاحب زادی جناب سمار کی ایک تاریخ اسی سیرۃ ابن ہشام میں ہے جس میں
وہ زید کی حالت اس طرح بیان کرتی ہیں:-

عن اسماء بنت ابی بکر رضی قالت
رأیت زید بن عمرو بن نفیل
شیخا کبیرا مسندا ظہرا ۱۴ لی
الکعبۃ وهو یقول یا معشر قریش
والذی نفس زید ابن عمرو بیدہ
ما اصبم منکم احد علی دین
ابراہیم غیری ثم یقول اللہم
لو انی اعلم ای الوجہ احب الیک
عبدتک بہ ولكنی لا اعلمہ ثم
یسجد علی راحته۔

(سیرۃ ابن ہشام جلد
۱ ص ۱۲۱ بر حاشیہ
زاد المعاد)

حضرت ابو بکر کی صاحب زادی اسماء بیان کرتی
تھیں کہ میں نے زید بن عمرو بن نفیل کو دیکھا
کہ بڑے بوڑھے ہیں اور اپنی پیٹھ کو خانہ کعبہ
سے لگا کر کہتے ہیں کہ اے قریش کے لوگو!
قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں
زید بن عمرو کی (یعنی میری) جان ہے آج حضرت
ابراہیم کے مذہب تم لوگوں میں میرا کوئی نہیں
ہے۔ پھر کہتے تھے اے خدا اگر میں جانتا کہ تجھ کو
اپنی عبادت کس طرح سب سے زیادہ پسند ہے
تو ضرور آپ طرح تیری عبادت کرتا۔ لیکن مجھے تو
وہ عنوان معلوم ہی نہیں ہے۔ پھر اپنی
تھیلی پر سر رکھ کر سجدہ کر لیتے تھے۔

اس روایت میں جناب سمار اپنا چشم دید واقعہ بیان کرتی ہیں کہ زید کو انھوں نے اس طرح
دیکھا۔ اُس وقت وہ اپنے والد ماجد کے طرز عمل کو بھی ضرور دیکھتی ہوں گی۔ اگر حضرت ابو بکر
نے بھی بت پرستی کو چھوڑ دیا ہوتا تو جناب سمار آپ کی حالت زیادہ زور سے بیان کرتیں اور کہتیں
کہ زید نے یہ غلط کیا ہے میرے ابا جان بھی بت پرستی ترک کر چکے تھے۔ یا کم از کم یہی

فرماتیں کہ اگرچہ میرا والد صاحب نے حضرت ابراہیم کا دین نہیں اختیار کیا لیکن وہ بت پرستی کو جھوٹا چمکے تھے یا یہ کراخوں نے بت کو کبھی سجدہ نہیں کیا۔ جناب صوفہ ہجرت سے ستائیس سال پہلے پیدا ہوئی تھیں (اصابہ جلد ۸ ص ۷) اور زمانہ جاہلیت کے حالات ۱۲ سال تک اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کر چکی تھیں۔ اگر حضرت ابوبکر نے بت پرستی اس زمانہ میں ترک کی ہوتی تو موصوفہ سب سے پہلے اپنے گھر کی حالت بیان کرتیں بلکہ اپنے والد ماجد کے اس دینی کارنامہ پر مدۃ العمر فخر کرتی رہتیں حضرت عائشہ بھی زمانہ جاہلیت کے بہت سے واقعات بیان کرتی تھیں۔ اگر انھوں نے اپنے دادا یا دادی سے یا والد صاحب سے یا کسی اور شخص سے کبھی بھی یہ سنا ہوتا کہ حضرت ابوبکر نے بت پرستی نہیں کی یا بتوں کو کبھی سجدہ نہیں کیا تو موصوفہ اس مسئلہ میں خاموش نہیں رہتیں بلکہ اپنی زندگی بھر اس فضیلت کو ہر شخص سے نہایت افتخار و مباہلہ سے ذکر فرمایا کرتیں۔ اور یہ خیال کہ پھر کسی نے تصریح سے کیوں نہیں لکھا کہ حضرت ابوبکر نے بھی بت پرستی کی یا بتوں کو سجدہ کیا صحیح نہیں ہے اس لئے کہ قریش اتنی بڑی جماعت کے کس کس شخص کا نام لکھا جاتا یا وہ کس کو اس کی ضرورت تھی؟ کیا حضرت عمر یا حضرت عثمان کے نام کی تصریح ہے کہ انھوں نے بتوں کو سجدہ کیا تھا؟ بلکہ قریش کی جو فردیں آخر وقت تک اسلام کے خلاف رہیں اور کبھی بھی مسلمان نہیں ہوئیں ان کے نام کی تصریح کر کے کس نے لکھا ہے کہ انھوں نے بت پرستی کی تھی؟ ابولہب۔ ابوہیل۔ حکم بن عاص۔ عقبہ ابن ابی معیط جو کفار قریش کے سردار تھے کیا ان کا نام لکھ کر تصریح سے کسی نے بتایا ہے کہ یہ لوگ بتوں کو سجدہ کرتے تھے؟ بس اجمالی طور پر یہ بتا دیا ہے کہ فلاں قبیلہ فلاں بت کو پوجتا تھا جیسے علامہ شہرستانی نے لکھا ہے:- اما اللات فكانت لشقیف بالظن والعزى لقریش وجميع بنی کنانہ وقوم من بنی سلیم یعنی لات کی پرستش طائف میں اور عزیٰ کی قریش اور بنی کنانہ اور بنی سلیم میں ہوتی تھی (طل و نخل جلد ۳ ص ۲۲۲)۔ ہاں جن لوگوں نے بت پرستی ترک کر دی تھی ان کی فہرست دے دی جس میں حضرت ابوبکر کا نام نہیں ہے اس سے ثابت ہوا کہ آپ بھی اُس وقت بت پرست تھے ورنہ محدثین و مؤرخین اسلام اس فہرست میں آپ کا نام سب سے اوپر لکھتے۔

دوسرا حصہ

اسلام لانے کے بعد ہجرت تک کے حالات

پہلی فصل

قبول اسلام

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پچپن سے معصوم تھے اور کبھی کوئی کام اپنے مرضی خدا کے خلاف نہیں کیا۔ شرک اور بت پرستی کو ہمیشہ بُرا سمجھا۔ علامہ شبلی نے لکھا ہے ”یہ قطعاً ثابت ہے کہ آپ نے پچپن اور شباب میں بھی جبکہ نصرتِ پیغمبری سے ممتاز نہیں ہوئے تھے مگر اسمِ شرک سے ہمیشہ مجتنب رہے“ (سیر النبیؐ جلد ۱ ص ۱۳۹) لیکن مصلحتِ الہی کے مطابق حضرت اپنی زندگی کے چالیسویں سال میں نبیؐ مبعوث ہوئے۔ اُس وقت حضرت ابوبکر ۳۸ سال کے یا اس سے زیادہ عمر کے تھے۔ اور پہلے آپ کے سابق مذہب کی تحقیق ہو چکی کہ آپ مثل دوسرے لوگوں کے بت پرست یا زندقہ تھے کیونکہ اُس وقت ہی دو مذہب قریش میں موجود تھے (حیوة الحیوان جلد ۱ ص ۱۶۹) لیکن آپ کا اُس وقت کوئی بھی مذہب ہو یہ یقینی ہے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث ہوتے ہی حضرت ابوبکر نے اپنے سابق مذہب کو چھوڑ کر دین اسلام قبول کر لیا اور اسی وجہ سے بہت لوگوں کا خیال ہے کہ سب سے پہلے آپ ہی مسلمان ہوئے۔

کتابوں کے مطالعہ اور حالات دنیا کے مشاہدہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر شخص کو اپنا مذہب بہت پیارا ہوتا ہے اور وہ اس کو جلد چھوڑنا نہیں چاہتا۔ والدین چھوٹ جاتے ہیں مگر مذہب نہیں چھوڑتا۔ زوجہ علیحدہ ہو جاتی ہے مگر مذہب جدائی نہیں ہوتی۔ شوہر اولاد سب لگتے ہو جاتے ہیں لیکن مذہب نہیں ترک کیا جاتا۔ باوجود اس کے دنیا کے بہت لوگ ایک مذہب چھوڑ کر دوسرے مذہب اختیار کر لیتے ہیں جن کی چند وجہیں ہوتی ہیں مثلاً (۱) کسی دباؤ سے انسان اسے آمادہ ہو جاتا ہے۔ جیسے کوئی زبردست طاقتور کسی کمزور شخص یا جماعت کو گرفتار کر کے اس پر دباؤ

ڈالے کر اپنے مذہب کو چھوڑ کر یہ مذہب اختیار کر لو ورنہ تم کو قتل کر دیا جائیگا اور وہ شخص یا جماعت
اپنی ہلاکت کے خوف سے اپنا مذہب چھوڑ کر دوسرا مذہب اختیار کر لے (۲) کسی مجبوری سے انسان
دوسرے مذہب کو خوشی قبول کر لیتا ہے۔ جیسے مختلف مقامات پر بعض غیر مسلم عورتوں کا ناجائز
مخفی تعلق مسلمانوں سے ہو جاتا ہے اور جب راز فاش ہوتا ہے اور ان عورتوں کی برادری
ان کو اپنی ذات سے علیحدہ کرتی ہے اور وہ کسی طرح اپنی سابق جماعت میں نہیں رہنے پاتیں تو مجبور
ہوتی ہیں کہ دائرہ اسلام میں داخل ہو کر اپنی عافیت کا سامان کریں (۳) آزادی سے کامل
تحقیق اور غور و فکر کرنے اور اپنے مذہب کو باطل اور دوسرے مذہب کو حق سمجھنے کے بعد بھی
مذہب بدل دیا جاتا ہے۔ جیسے یورپ کے بعض لوگوں نے عیسائیت کو ترک کر کے اسلام قبول
کر لیا (۴) دنیا کے کسی لاپرواہ سے بھی بہت لوگ اپنا مذہب بدل دیتے ہیں جیسے ہندوؤں
کی بہت بڑی تعداد نے اصل میں عیسائی مذہب اختیار کیا کہ اس میں داخل ہونے کے بعد
ان کو آزادی حاصل ہوگی۔ دوسروں کے برابر حقوق ملیں گے۔ تعلیم حاصل ہوگی۔ ملازمت
ملے گی۔ اسی قسم کی اور کچھ وجہیں بھی ہو سکتی ہیں۔

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جب لوگوں کو اسلام کی طرف بلایا تو سب سے پہلے چار شخصوں کے اسلام
قبول کرنے کا دعوے کیا جاتا ہے (۱) حضرت خدیجہ (۲) حضرت ابوبکر (۳) حضرت علی (۴) حضرت
زید۔ اور اولیت اسلام کی بحث انھیں چار میں دائر بیان کی جاتی ہے۔ یعنی انھیں سے
کسی نے پہلے اسلام قبول کیا۔ ان سے حضرت خدیجہ کی یہ حالت تھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب ۲۵ سال
کے تھے متفق قومی کاموں میں شریکیت چکے تھے۔ تجارت کے کاروبار کے ذریعہ سے لوگوں کے
ساتھ معاملات پیش آتے تھے۔ اس بنا پر آپ کے حسن معاملہ، راست بازی، صدق و دیانت
اور پاکیزہ اخلاقی کی شہرت ہو چکی تھی۔ یہاں تک کہ زبان خلق نے آپ کو صادق اور امین کا لقب
دے دیا تھا۔ غرض جناب خدیجہ نے اُس وقت حضرت میں وہ کل انسانی کمالات دیکھے جن سے
حضرت کو سب اشرف واعلیٰ سمجھا اور خود تحریک کر کے حضرت سے شادی کر لی۔ پھر کامل
۱۵ سال ہر وقت ساتھ رہنے کی وجہ سے حضرت کی صدق بیانی، حق پرستی اور دوسری صفات
کا زیادہ مشاہدہ کر چکی تھیں۔ ان وجوہ سے گویا ان کا دل طیار ہو چکا تھا کہ حضرت جس ممکن بات
کا بھی دعوے فرمائیں وہ قبول کر لیں۔ چنانچہ جب حضرت نے فرشتہ کے آنے۔ وحی کے نازل

ہونے کا خیال ظاہر کیا تو انھوں نے تسلیم کر لیا۔ نبوت کا دعوے کیا اور انھوں نے مان لیا۔ اس طرح آپ کا اسلام حقیقی اسلام قرار پایا۔
جناب زید حضرت کے آزاد کردہ غلام اور بندہ خاص تھے۔ یمن سے حضرت کے پاس رہے اور حضرت نے ان کو اس طرح مانا کہ گویا حضرت کے فرزند سمجھے جاتے تھے۔ ان کو بھی حضرت کے کل کمالات کے مطالعہ کرنے کا پورا موقع ملا جس سے وہ بہ سہولت سمجھ سکتے تھے کہ حضرت معمولی انسانوں سے بہت زیادہ بلند مرتبہ رکھتے ہیں۔ اُن سے وہ بھی گویا آمادہ تھے کہ حضرت اپنے متعلق جو فرمائیں اس کو مان لیں۔ اس طرح ان کا اسلام بھی حقیقی اسلام تھا۔

حضرت علیؑ کو تو اس فہرست میں رکھنا ہی نہیں چاہئے کیونکہ آپ اسلام کے قبل کافر تھے ہی نہیں۔ کفر نے تو کسی وقت حضرت کو مس بھی نہیں کیا۔ مورخ سیوطی نے حضرت کے حال میں لکھا ہے :-

ولم یعبدا الاوثان قط (تاریخ الخلفاء ص ۱۱۳) | حضرت علیؑ نے کبھی بھی بت پرستی نہیں کی۔ اور خود حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان فرمادیا کہ :-

ثلاثة ما كفر و بالله قط	تین شخصوں نے کبھی کفر نہیں اختیار کیا۔
مؤمن آل یاسین و علی ابن ابی طالب و آسیة امیة فرعون	ایک مومن آل یاسین۔ دوسرا علی ابن ابی طالب۔ تیسری فرعون کی بیوی آسیہ۔

(تفسیر حشر مشور جلد ۵ ص ۲۶۲)

اور اس کی وجہ غالباً یہی ہے کہ حضرت علیؑ بہت قبل ہی سے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے :-

كنت انا وعلی نوراً بین یدے	ولادت حضرت آدم کے چودہ ہزار برس پہلے سے میں اور علیؑ خدا کے سامنے ایک نور کی صورت میں رہتے تھے۔
الله تعالیٰ قبل ان یخلق آدم	
باربعة عشر الف عام (ریاض نصرۃ جلد ۲ ص ۱۶۴)	

اسی سبب سے خدا نے بھی اپنے عرش پر نہ معلوم کتنی مدت قبل حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

کا نام لکھا تو جناب امیر کا نام لکھنا بھی ضروری سمجھا۔

قال رسول الله ليلة اسرته
بي الى السماء نظرت الى
ساق العرش الا من فرأيت
كتابا فهمته محمد رسول
الله ايدته بعلي ونصرته
به (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸)

حضرت رسول خدا صلعم فرماتے تھے کہ میں شب معراج
میں آسمان کی طرف گیا تو عرش کے واسطے
پائے کی طرف نظر کی اس پر کچھ لکھا ہوا
دیکھا۔ سمجھا تو یہ مضمون تھا کہ محمد اللہ کے
رسول ہیں اور علی کے ذریعہ سے میں نے
انکو مضبوط کیا اور انہیں علی سے انکی مدد کی۔

جب حضرت عالم طاہری میں تشریف لائے تب بھی حضرت صلعم ہی کے ساتھ ہے
جیسا کہ علامہ ابن اثیر جزری و علامہ طبری وغیرہ نے لکھا ہے۔

قال ابن اسحاق اول من اسلم
على وعمره احدى عشر سنة
وكان من نعمة الله عليه ان
قریشا اصابته ازمة شديدة
وكان ابو طالب ذاعيل كثير
فقال يومئذ رسول الله لعنه العبا
يا عم ان اباطالب كثير العيال
فانطلق بنا نخفف عن عيال
الى طالب فانطلقا اليه واعلما
ما اراد فقال ابو طالب اترکالى
عقيلاً واصنعاً ما شئت ماخذ
رسول الله علياً واخذ العباس
جعفر فلم ينزل علي عند النبى
حتى ارسله الله فاتبعه وكان
النبى اذا اراد الصلاة انطلق

قدیم مورخ و محدث جلیل القدر علامہ ابن اسحاق کی تھمت یہ
ہے کہ سب سے پہلے حضرت علی مسلمان ہوئے اس وقت آپ کی
عمر گیارہ سال کی تھی اور خدا کا فضل حضرت پر اس طرح ہوا
کہ انکے فقر قریش میں شدید قحط پڑا اور جناب ابو طالب
کے عیال زیادہ تھے اس وجہ سے حضرت رسول خدا صلعم نے ایک روز
اپنے چچا جناب عباس سے فرمایا کہ اے چچا (میرے دوست چچا)
حضرت ابو طالب کے عیال زیادہ ہیں میں در آپ کے پاس
چلیں اور ان کے عیال کا بوجھ ان ہلکا کر دیں۔ یہ اقرار
یا گئی دونوں جناب ابو طالب کے پاس پہنچے اور اپنی
تجویز پیش کی تو جناب ابو طالب نے کہا میرا عقل کو چھوڑ دو
اور وہاں جاؤ تم کو اختیار ہے۔ اس پر حضرت رسول خدا صلعم
نے حضرت علی کو اور جناب عباس نے جناب جعفر کو لے لیا
اور اپنے ساتھ رکھنے لگے اس وقت سے حضرت علی برابر
حضرت رسول خدا صلعم کے ہمراہ ہی رہے یہاں تک کہ خدا
نے حضرت کو پیغمبر بنایا تو آپ نے حضرت کی پیروی کر لی

هو و علی الی بعض الشباب
 بمكة فیصلیان و یعودان
 فخر علیهما ابو طالب فقال
 یا ابن اخي ما هذا الذین
 قال دین الله و ملائکته
 و رسوله و دین ابینا ابراهیم
 بعثنی الله تعالیٰ به الی
 العباد (تاریخ کامل جلد ۲ ص ۲۱۳)
 و تاریخ طبری جلد ۲ ص ۲۱۳

جب حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنی چاہتے تھے تو
 حضرت اور آپ کے ساتھ حضرت علی مکہ کے بعض
 غاروں کی طرف چلے جاتے تھے اور وہیں دونوں
 بزرگ نماز جماعت پڑھا کرتے پھر اپنے گھر واپس آتے ایک
 دفعہ جناب ابو طالب نے ان لوگوں کی عبادت دیکھ لی تو پوچھا
 بیٹا یہ کون ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا یہی اللہ اسکے فرشتوں اور
 پیغمبروں کا دین ہے اور یہی ہمارا جد حضرت ابراہیم کا دین ہے
 خدا اس دین کی تبلیغ کے لئے مجھے اپنے بندوں
 کے پاس بھیجا ہے۔

غرض حضرت علیؑ بچپن سے آنحضرتؐ کی گود میں رہے حضرت ہی نے آپ کی پرورش کی
 علامہ ابن حجر نے لکھا ہے :-

رأى فی حجاب النبی ولم یفارقہ
 (اصابہ جلد ۲ ص ۲۶۹) | حضرت علیؑ نے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں پرورش
 پائی اور کسی وقت حضرت سے جدا نہیں ہوئے۔
 اور آنحضرتؐ اسی وقت سے آپ کو دین حق کی تعلیم فرماتے رہے۔ اس وجہ سے جب آنحضرتؐ
 مبعوث ہوئے تو حضرت علیؑ نے بھی اپنے ایمان کا اعلان فرمادیا۔ یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ حضرت
 علیؑ آنحضرتؐ کو اپنا بزرگ سمجھ کر حضرت کے ساتھ نماز وغیرہ پڑھتے تھے جس طرح دوسرے
 بچے کرتے ہیں بلکہ حضرت نے آنحضرتؐ کی تعلیم سے پوری تحقیق اور کمال غور و فکر کی اور امام
 ہی کو بہترین مذہب سمجھا۔ اس دین کی حقیقت آپ کے ذہن میں اس خشکی سے قائم ہوئی
 کہ حضرت ابو طالب کے سوال پر حضرت نے پورے اطمینان اور دل جمعی سے فرمادیا کہ میں
 خدا اور رسول پر ایمان لا چکا ہوں۔ علامہ طبری و علامہ ابن اثیر وغیرہ نے لکھا ہے :-

قال ابو طالب لعلی ما هذا الذین
 الذی انت علیہ۔ قال
 یا ایت آمنیت بالله و برسوله
 و صلیت معہ فقال اما انه
 جناب ابو طالب نے حضرت علیؑ سے بھی پوچھا کہ بیٹا یہ
 کون مذہب ہے؟ حضرت علیؑ نے فرمایا اے بابا میں خدا اور
 اس کے رسول پر ایمان لایا ہوں۔ اور حضرت
 کے ساتھ نماز پڑھتا ہوں۔ جناب ابو طالب

لا یدعوننا الا الی الخیر فالنہ
(تاریخ طبری جلد ۲ تاریخ کامل جلد ۲)

نے کہا ہاں وہ ہم لوگوں کو اچھے ہی دین کی طرف بلاتے
ہیں۔ تم ضرور حضرت کے ساتھ رہو۔

ان وجوہ سے حضرت علی کا ایمان بھی ویسا ہی حقیقی تھا جیسا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا اور اسی
غور و فکر کا نتیجہ تھا جو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا کی طرف سے مرحمت ہوئی تھی کیونکہ حضرت اپنے
کل علوم و معارف جناب امیر کو تعلیم فرماتے تھے اور حضرت علی نے بھی ان کل علوم و معارف کو اس
درجہ سمجھ کر حاصل کیا کہ خود حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو اعلان کر دینا پڑا کہ:-

انا مدینۃ العلم و علی بابھا | میں علم و معرفت کا شہر ہوں اور علی اس کے
دروازے ہیں۔ (ریاض نصرہ جلد ۲ ص ۱۱۳)

لیکن حضرت ابوبکر کا فوراً مذہب اسلام قبول کر لینا ایک معنی سا معلوم ہوتا ہے۔ کوئی دین
نہیں تھا کسی قسم کی مجبوری نہیں تھی اور ایک دن میں تحقیق کرنے کا موقع بھی نہیں مل سکتا تھا۔
پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسلام پیش کرنے کی خبر سننے ہی کیوں اس کو قبول کر لیا خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی
کے ارشاد سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر نے بغیر غور و فکر کے اسلام قبول کر لیا بلکہ یہی
آنحضرت کے الفاظ سے پتا چلتا ہے کہ آپ کے اس طرح اسلام قبول کرنے پر آنحضرت کو بڑی
حیرت ہوئی ہوگی۔ علامہ سیوطی و علامہ حب طبری نے لکھا ہے:-

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما دعوت احد الی
الا سلاما لا کانت منہ
عندہ کبوة و لظہر و قد
اکسا کان من الی بکر بن ابی
ما علم عنہ حین ذکرہ لہ لعمرو
اسود (ریاض نصرہ جلد ۲ ص ۱۱۳ و
تاریخ الخلفاء ص ۲۴ وغیرہ)

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ میں نے جس
شخص کو اسلام کی طرف بلایا اس نے یا اس میں
کچھ توقف کیا۔ یا غور و فکر کیا۔ یا تردد کیا سوا
ابوبکر بن ابوقحافہ کے کہ میں نے ان سے
ذکر کیا تو انھوں نے کچھ انتظار نہ کیا۔ نہ ان کو کسی قسم کا تردد ہوا
(فوراً قبول کر لیا)

جن لوگوں نے توقف کیا یا غور و فکر کیا ان کا عذر واضح ہے کہ دنیا میں کوئی شخص بغیر غور و
فکر کے۔ بغیر سمجھ کے۔ بغیر تحقیق کے ایمان نہ دے سکتا ہے اور وہ سب انہیں اختیار کر لیتا ہے
انسان کوئی جائیداد خریدتا ہے۔ کوئی معاملہ کرتا ہے کہیں شادی بیاہ کے تعلقات

کیا حضرت ابوبکر واقعا صدیق تھے؟

اس کتاب کے پہلے حصہ کی ساتویں فصل میں حضرت ابوبکر کے القاب کی تحقیق کی گئی ہے۔ صدیق کے متعلق بھی مختصراً روشنی ڈالی گئی ہے۔ اب اس پر ایک مختصر تبصرہ کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ اس لقب کی وجہ زیادہ تر یہی سمجھ میں آتی اور مشہور بھی ہے کہ آپ نے جلد اسلام قبول کیا اور حضرت رسول خدا سلم کی تصدیق نبوت کی۔ مگر اسکی واقعیت کا حال واضح ہو گیا۔ اب یہ دیکھنا ہے کہ آپ کو یہ لقب کس نے دیا اور کب سے آپ صدیق کہے جانے لگے۔ علامہ محب طبری نے لکھا ہے :-

حضرت ابوبکر کے لقب صدیق کا بیان -

ذکر اسمہ الصدیق -

اس بارے میں اختلاف ہے کہ کس وجہ سے آپ کا یہ لقب مقرر ہوا۔ کچھ لوگوں نے کہا ہے کہ زمانہ جاہلیہ میں آپ کا یہ لقب تھا کیونکہ آپ اس عہد میں وجیہ اور رؤسا قریش سے ایک رئیس تھے۔

واختلف فی ذلك لای معنی فقيل كان هذا اللقب قد غلب عليه في الجاهلية لانه كان في الجاهلية وجيهاً شامياً من رؤسا قريش -

(ریاض نضرہ ص ۲۸)

مگر جناب ممدوح کی نسبی حالت - اور قریش میں آپ کا جو درجہ تھا اسکی کافی تحقیق پہلے مذکور ہو چکی۔ اس سبب سے اس قول کا درست ہونا دشوار ہے۔ دوسری وجہ ممدوح نے یہ لکھی ہے :-

اور کچھ لوگوں نے کہا ہے کہ آپ کا نام صدیق اس سبب رکھا گیا کہ آپ نے قصہ معراج کے متعلق رسول کی تصدیق کی۔

وقيل سمى صديقاً للتصديقه النبي في خبر الاسراء ٦ (ص ۲۸)

لیکن یہ روایت حضرت عائشہ کی ہے جو جناب ممدوح ہی کی صاحب زادی تھیں۔ اور اگرچہ معراج کے وقت جناب عظمہ کا نکاح حضرت رسول خدا سلم سے ہو چکا تھا لیکن ابھی آپ اپنے ہی گھر کے اندر رہتی تھیں۔ نہ حضرت کے گھر گئی تھیں نہ زفاف ہوا تھا نہ اسلامی امور کے متعلق آپ کو کسی تحقیق کا موقع ملا تھا۔ کیونکہ آپ کا نکاح مکہ معظمہ میں منسلک بخت میں ہوا تھا اور

واقعہ معراج غالباً ۳۰ سالہ بعثت کا ہے اور آپ کا زمانہ سلسلہ ہجری میں بمقام مدینہ ہوا
غرض معراج کے وقت آپ کو کیونکر یہ خبر ہو سکتی تھی کہ کس نے آنحضرت صلعم کی تصدیق
کی اور کس نے نہیں کی۔ اُس وقت آپ کی عمر شاید سات یا آٹھ سال کی تھی اور ایسی
کس بچی کو ایسی حقیقت کا نہ خیال پیدا ہو سکتا تھا نہ کوئی موقع مل سکتا تھا۔ اس عمر میں
تو اُس زمانہ کے بچوں کی عقل بھی اس قابل نہیں ہوتی کہ ان کو اس قسم کی باتوں پر غور و
فکر کرنے کا خیال ہو۔ پھر جناب معظمہ تو شادی کے بعد بھی گڑیاں کھیل کرتی تھیں۔
تیسری وجہ یہ لکھی ہے۔

بعد ازاں اے تصدیق رسول | چونکہ آپ نے حضرت رسول خدا صلعم کی ہر ایسی بات میں
اللہ فی کل ما جاء به۔ جس کا حضرت نے دعویٰ کیا تصدیق کرنے
عموماً (ص ۴۹) میں سبقت کی اس وجہ سے صدیق کہے گئے۔

لیکن پہلے بیانات سے معلوم ہو چکا کہ یہ قول نہایت ضعیف ہے اور بہت مدت
کے بعد لوگوں نے اسکی ایجاد کی ہے جب حضرت ابوبکر کا وجود دنیا میں تھا ہی نہیں
البتہ ایک اور وجہ مورخین نے لکھی ہے وہی قرین عقل معلوم ہوتی ہے۔
لکھتے ہیں:-

اجتمعت الامة على تسميته | امت نے اس بات پر اجماع کیا ہے کہ حضرت
بالصدیق (تاریخ الخلفاء ص ۱۵) | ابوبکر کا نام صدیق رکھا جائے۔

اس سے معلوم ہوا کہ زمانہ جاہلیہ میں آپ کا یہ نام تھا اور نہ حضرت رسول خدا صلعم نے آپ کو
یہ لقب عنایت فرمایا بلکہ خود مسلمانوں ہی نے اپنی خواہش سے اجماع کر کے آپ کو یہ لقب
دیا ہے۔ لیکن مسلمانوں کا ایسا کرنا اُس وقت زیادہ باعث اعتراض نہیں ہوتا جب
حضرت رسول خدا صلعم نے مسلمانوں سے کسی کو یہ لقب نہ دیا ہوتا حالانکہ پہلے چند حدیثیں
ذکر کی گئی ہیں جن سے واضح ہے کہ آنحضرت صلعم نے تبصریح یہ لقب حضرت امیر المومنین
کو مرحمت فرمایا تھا اور پھر حضر بھی فرمادیا تھا کہ صدیق صرف تین ہی ہیں۔ دو سابق آتے
کے اور ایک اس امت کے جس کا مطلب یہی تھا کہ کسی چوتھے کو صدیق نہیں کہہ سکتے غرض
جب حضرت رسول خدا صلعم بجائے حضرت ابوبکر کے کسی دوسرے کو صدیق کہیں تو مسلمانوں کو

کیونکہ مناسبت ہے کہ آپ کو اس لقب سے سرفراز کریں۔ اس سے توصاف طور پر حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب لازم آتی ہے جسے کسی مسلمان کو پسند نہیں کرنا چاہئے علاوہ برہمن حضرت ابوبکر کے متعلق کسی کتاب سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ کسی صحابی نے کہا ہو کہ آپ صدیق ہیں۔ اور خود مدوح نے بھی اپنے متعلق یہ دعوے نہیں کیا کہ ”میں صدیق ہوں۔ میرے سوا کوئی شخص اس کا دعوے کرے گا تو جھوٹا مفتری ہوگا۔“ اگر حضرت مدوح واقعا صدیق ہوتے یا عہد رسول میں لوگوں نے آپ کو صدیق کہا ہوتا تو آپ خود بھی کبھی اپنا یہ وصف ذکر کرتے بلکہ اس پر برابر فخر و مباہاتہ کرتے۔ اس سے زیادہ حیرت خیز یہ امر ہے کہ حضرت امیر المومنینؓ بار بار مجمع میں منبر پر فرماتے تھے کہ :-

میں بندہ خدا اور برادر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہوں۔
میں صدیق اکبر ہوں۔ اس بات کو میرے بعد
کوئی نہیں کہے گا مگر وہ شخص جو بڑا جھوٹا اور مفتری
ہوگا میں نے لوگوں سے سات برس پہلے
نماز پڑھی ہے۔

انا عبد اللہ و اخو رسولہ
انا الصديق الاكبر لا يقوله
بعدي الا كاذب مفتر صليته مع
رسول الله قبل الناس بسبع سنين
(تاریخ کامل ج ۲ صفحہ ۲)

یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ حضرت امیر المومنینؓ کا مطلب یہ تھا کہ حضرت کے زمانہ کے بعد کوئی اس کو نہیں کہہ سکتا اور حضرت ابوبکرؓ کا زمانہ تو آپ کے قبل تھا یعنی بعد بیت کی نفی ثابت ہوتی ہے نہ قبلت کی اس لئے کہ حضرت کی مراد لفظ بعد سے یہ تھی کہ میں ہی یہ کہتا ہوں۔ میرے علاوہ کوئی اس بات کو نہیں کہہ سکتا چنانچہ دوسرے موقع پر حضرت نے اسکی بھی تصریح کر دی کہ نہ میرے قبل کسی نے اس کا دعوے کیا ہے۔ نہ میرے بعد کوئی کر سکتا ہے۔ علامہ ذہبی نے عباد بن عبد اللہؓ اسدی کے ترجمہ میں لکھا ہے :-

میں خدا کا بندہ اور رسول خدا کا بھائی ہوں۔ میں
ہی صدیق اکبر ہوں۔ یہ دعوے مجھ سے پہلے کسی
نے کیا اور نہ میرے بعد کوئی کر سکتا ہے جو ایسا

انا عبد الله و اخو رسول الله وانا
الصديق الاكبر ما قالها قبلي
ولا يقوله بعدي الا كاذب مفتر

کرے گا وہ جھوٹا مفتی ہو گا۔ میں نے
لوگوں سے سات سال قبل نماز پڑھی
ہے۔

ولقد اسلمت وصليت قبل الناس
بسبع سنين۔

(میزان الاعتدال ج ۲ ص ۱۱)

مگر کسی شخص نے حضرت کے بارے میں آپ کے سامنے یا غیبت میں یہ نہیں کہا کہ
حضرت غلط فرماتے ہیں۔ آپ کے قبل حضرت ابوبکر صدیق ہو چکے ہیں۔ البتہ
ایک اور بات کسی نے کہی تو اس کا غیبی نتیجہ بھی پایا۔ علامہ علی متقی نے لکھا ہے:-
ابو یحییٰ کہتے تھے کہ میں نے حضرت علی کو
سنا کہ فرماتے تھے میں خدا کا بندہ اور
اُس کا بھائی ہوں۔ میرے بعد اس کو کوئی
نہیں کہہ سکتا ہے مگر وہ جو جھوٹا ہو گا۔
لیکن ایک شخص نے ایسا کہہ دیا تو فوراً
پاگل ہو گیا۔

عن ابی یحییٰ قال سمعت علیا
یقول انا عبد الله و اخو رسولہ۔
لا یقولہا احد بعدی الا
کاذب فقال ہارجل فاصابہ
جنۃ۔

(کنز العمال ج ۶ ص ۳۹۶)

۱۔ عہد رسول کے مشہور شاعر جناب حسان تھے وہ کہتے تھے:-
کیا علی وہ نہیں ہیں جنہوں نے قبلہ کی طرف سب
پہلے نماز پڑھی۔ اور کیا آپ ہی وہ نہیں
ہیں جو قرآن اور احادیث رسول کا سب
زیادہ علم رکھتے ہیں۔

الیس اول من صلی لقبلتکم
واعرف الناس بالقرآن والسنن
و تفسیر بیضاوی تحت آیت واذ
قلنا للملأ نکتہ امجد و ا ج ۱ ص ۳۴۰

اس شعر کے متعلق ملا عصام نے یہ حاشیہ لکھا ہے:-

قالہ فی شان امیر المومنین
علی ابن ابی طالب
حسان شاعر نے یہ شعر حضرت امیر المومنین علی ابن
ابی طالب کی شان میں کہا تھا۔

حضرت ابوبکر کے بارے میں جو حضرات دعو کرتے ہیں کہ وہ سب سے پہلے مسلمان ہوئے
اسکی ایک دلیل یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسان شاعر رسولؐ نے اس مضمون کا شعر کہا ہے
مگر اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت حسان کی تحقیق بھی حضرت علیؑ ہی کے سب سے پہلے دین اسلام
قبول کرنے کے متعلق ہے ۱۲ منہ

پانچویں فصل

ابتداء اسلام میں انحضرت کے کا اجتہاد اور اس کا نتیجہ

حضرت رسول خدا صلعم بہت آہستہ آہستہ نہایت نرمی سے اسلام کی طرف لوگوں کو بلاتے اور اس کی خوبیاں ان کے ذہن نشین کراتے تھے جسکی وجہ سے اہل مکہ رفتہ رفتہ اس دین میں داخل ہوتے جاتے تھے مگر حضرت ابوبکر نے حضرت رسول خدا صلعم کی اس حکمت عملی کو قائم نہیں رہنے دیا۔ مودغین نے لکھا ہے :-

حضرت رسول خدا صلعم جب ارقم کے گھر میں داخل ہوئے تاکہ حضرت اور حضرت کے اصحاب پیوے طور پر خدا کی عبادت کرتے رہیں اور وہ سب ۳۸ آدمی تھے۔ تو حضرت ابوبکر نے رسول خدا صلعم سے احاح شروع کیا کہ حضور ظاہر ہو جائیں یعنی مسجد کی طرف خروج کریں۔ حضرت نے جواب دیا اے ابوبکر ہم لوگ کم ہیں (نکلنا مناسب نہیں ہے) مگر حضرت ابوبکر آنحضرت صلعم کے سر ہو گئے یہاں تک کہ حضرت (مجبور ہو کر) اپنے اصحاب کے ساتھ مسجد کی طرف نکل پڑے۔

ان رسول الله لما دخل مكة لم يعبده الله تع ومن معه من اصحابه فيها سواد كانوا ثمانية وثلاثين رجلا اح ابوبكر فاعلى رسول الله في الظهور اے الخروج الى المسجد فقال يا ابا بكر انا قليل فلم ينزل به حتى خرج رسول الله ومن معه من اصحابه الى المسجد (سيرة حلبية ج ۱ ص ۲۹۵ وغیرہ)

اس کا جو نتیجہ ہوا اس کتاب کے پہلے حصہ کی پہلی فصل میں بیان ہو چکا ہے۔ علامہ ابن ہشام نے اس دن کا انجام ان الفاظ میں ذکر کیا ہے۔

یعنی اس دن حضرت ابوبکر اس طرح واپس آئے کہ کفار نے آپ کے سر کی مانگ کو کھا ڈالا تھا اس طرح کہ اس کو ان کی ڈاڑھی کے بالوں سمیت

رجم ابوبکر يومئذ وقد صدعوا فرق سراسه مما جندوه بلحيتہ وکان رجلا كثير الشعر

(سیرۃ ابن ہشام ج ۱ ص ۱۵۳) | کھینچتے تھے اور حضرت ابوبکر کے بال بہت تھے۔

اور جناب شاہ عبدالحق صاحب دہلوی نے لکھا ہے۔

پس کافروں نے حضرت ابوبکر کے سر اور ڈاڑھی کے بالوں کو کھینچنا شروع کیا یہاں تک کہ ان کے زیادہ بال پھیل گیا۔ اور آپ کے سر کو ان سب نے توڑ ڈالا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آپ کے سر اور منہ پر اتنی جوتیاں ماریں کہ آپ بے ہوش ہو کر گر پڑے۔

پس کشیدہ سروریش ابوبکر را تا افتاد اکثر موبیہ او و شکستہ او را در رو آید کہ چند ان نعلین بر سر و روے او زدند کہ بے ہوش افتاد۔

(درج النبوة جلد ۲ ص ۲۹)

اور علامہ حلبی نے لکھا ہے:-

حضرت ابوبکر کو کافروں نے اپنے پاؤں سے کچل ڈالا۔

آپ کے اعزہ آپ کو اٹھا کر گھر لے گئے اور وہ سمجھتے تھے کہ آپ انتقال کر گئے۔

پھر لوگ حضرت ابوبکر کے پاس پلٹ آئے اور آپ کے والد ابوقحافہ اور قبیلہ تیم والے آپ سے بات کرنی چاہتے تھے مگر آپ کسی کا جواب نہیں دے سکتے تھے صبح شام کے قریب کچھ بولے۔

ثم رجعوا الى ابی بکر وصاروا لده ابو قحافه وبنو تیم یكلمونہ فلو یحییہ حتی اذا كان آخر النهار تكلم (سیرۃ حلبیہ جلد ۱ ص ۲۹۵)

چھٹی فصل

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مالی اعانت کرنا کی تحقیق

اس کے متعلق بھی مسلمانوں کی دو جماعتوں میں شدید اختلاف ہے۔ بڑی جماعت کہتی ہے کہ

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جس قدر مجھے ابوبکر کے مال نے نفع پہنچایا اس قدر کسی کے مال نے نفع نہیں دیا۔ اس پر حضرت ابوبکر نے لکھ اور کہا یا رسول اللہ میں اور میرا مال آپ کے

قال رسول الله ما نفعني مال قط ما نفعني مال ابی بکر فبکے ابوبکر وقال هل انا و مالی الا لا یا رسول الله...

سوا بھی کسی کے لئے ہے؟ جس روز حضرت ابو بکر اسلام لائے آپ کے پاس چالیس ہزار اشرفی تھی اور ایک روایت میں ہے کہ چالیس ہزار درہم تھے اُن سب کو آپ نے حضرت رسول خدا صلعم پر خرچ کر دیا۔

جس روز حضرت ابو بکر مسلمان ہوئے آپ کے گھر میں چالیس ہزار درہم مال تھا مگر جب آپ ہجرت کر کے مدینہ جانے لگے تو آپ کے پاس صرف پانچ ہزار درہم تھے۔ سب کو آپ غلاموں کے آزاد کرنے اور اسلام کی مدد میں خرچ کرتے رہے حضرت عائشہ فرماتی تھیں کہ حضرت ابو بکر نے سات غلاموں کو آزاد کر دیا۔ جو سب کے سب اللہ کی راہ میں عذاب کئے جاتے تھے۔

آن ابا بکر رضا اسلام یوم
اسلم ولہ اربعون الف
دیناراً و فی لفظ اربعون
الف درہم فانفقہا علی
رسول اللہ... اسلام ابو بکر
یوم اسلم و فی منزلہ اربعون
الف درہم فخرج الی
المدینۃ فی الحجۃ و مالہ
غیر خمسۃ الاف کل ذلک
ینفقہ فی الرقاب والعون
علی الاسلام... عن
عائشۃ ان ابا بکر اعتق
سبعۃ کلہم یحذب فی اللہ
(تاریخ الخلفاء ص ۲۶)

ایک بڑے علامہ جاحظ نے لکھا ہے:-

اور تم لوگوں کو معلوم ہے کہ حضرت ابو بکر نے اپنے مال کے بارے میں کیا کیا۔ آپ کا کل مال چالیس ہزار درہم تھا۔ آپ نے سب کا سب اسلام کی مصیبتوں میں صرف کر دیا۔

وقد علمت ما صنع ابو بکر فی
مالہ و کان مالہ اربعین
الف درہم فانفقہ
فی فوائب الاسلام

مگر اسی جماعت کے ایک اور بڑے علامہ شیخ ابو جعفر نے علامہ جاحظ کا جواب اس طرح دیا ہے۔

ذو تم لوگ یہ بھی تو مجھ سے بتاؤ کہ حضرت نے اپنے اس مال کو اسلام کی کن مصیبتوں میں خرچ کیا تھا اور کس موقع پر صرف کیا؟ کیونکہ یہ تو ممکن ہی نہیں کہ

اخبرونا علی ای فوائب
الاسلام انفق ہذا المال
و فی ای وجہ وضعہ

تم کو اسکی خبر نہ ہو اور یہ مصیبتیں اتنی پرانی ہو گئی
ہوں کہ لوگوں کے ذہن سے نکل گئی ہوں اور اسکی
یاد بھول گئی ہو۔ خود تم لوگوں کو اسکی خبر نہیں ہے کہ
موصوف نے جیسا تم دعوے کرتے ہو (چھپے سے
زیادہ غلام آزاد کئے ہوں۔ غالباً ان سب کی قیمت
اُس زمانہ میں سنو درہم سے زیادہ نہیں ہو سکتی۔ اور
کیونکہ کوئی شخص یہ دعوے کر سکتا ہے کہ ممدوح نے
اسلام کی حمایت میں بہت زیادہ مال خرچ کر دیا حالانکہ
جب حضرت رسول خدا صلعم ہجرت کر کے مدینہ جانے لگے
تو ممدوح نے حضرت کے ہاتھ اپنے دو اونٹ بیچے
اور ایسے وقت میں حضرت سے قیمت وصول کر لی!!!
ان سب باتوں کو کل محدثین لکھتے آتے ہیں۔ اور
تم لوگ یہ بھی کہتے ہو کہ جب حضرت ابوبکر مدینہ میں تھے
تو بڑے خوش حال اور مالدار تھے۔ اور تم لوگ حضرت
عائشہ سے یہ بھی روایت کرتے ہو کہ وہ فرماتی تھیں
جس وقت حضرت ابوبکر نے ہجرت کی آپ کے پاس
دس ہزار درہم تھے۔ اور یہ بھی کہتے ہو کہ اللہ نے انکی
شان میں آیت ولا یاتل اولوا الفضل منکم والسعة
ان یؤتوا اولی القربی نازل کی۔ اور بیان کرتے ہو
کہ یہ آیت حضرت ابوبکر و مسطح بن اثامہ کی شان
میں نازل ہوئی تھی۔ پھر (مدینہ میں)
ان کا وہ فقر کیا ہوا جس کا تم دعوے کرتے
ہو کہ آپ نے اسلام میں اتنا خرچ کر دیا کہ
اپنی عبا میں پیوند لگایا کرتے تھے۔ تم یہ بھی

فانہ لیس بجائے ان
یحفظ ذلک و یدرس
حتی یفوت حفظہ و
ینسے ذکرہ۔ و انت
فلم تقفوا علی شئی اکثر
من عتقہ بنی محکمہ ست
ساقاب لعلہ لا یبلغ
ثمنہا فی ذلک العصر
مائة درہم و کیف
یدعی لہ الا لفاق
الجلیل و قد باع
من رسول اللہ بعیرین
عند خروجه الی یثرب
واخذ منه الثمن فی
مثل تلك الحال۔ مروی
ذلک جمیع المحدثین۔
وقد مرویتم ایضاً انہ
کان حیث کان بالمدينة
غنیاً موسلاً۔ و مرویتم عن عائشہ
انھا قالت ہاجر ابوبکر و عنده
عشرة آلاف درہم و قلم
ان اللہ تعالیٰ انزل فیہ ولا
یاتل اولوا الفضل منکم والسعة
ان یؤتوا اولی القربی۔ قلم

روایت کرتے ہو کہ آسمان میں اللہ کے کچھ ایسے
فرشتے بھی ہیں جو اپنی عبادوں میں پسوند
لگاتے ہیں۔ اور حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان
فرشتوں کو شب معراج اس طرح دیکھا تو پوچھا
اے جبریل یہ کون ہیں تو کہا یہ وہ فرشتے
ہیں جنہوں نے ابوبکر بن ابی قحافہ کی جوز میں
میں تمہارے دوست ہیں پیروی کی ہے
کیونکہ وہ اپنا مال تم پر اتنا خرچ کر دینگے
کہ اپنی عباد اپنے گھر میں بیٹھے رہیں گے
اور تم لوگ یہ بھی روایت کرتے ہو کہ خدا
نے جب آیت نوحیٰ کو نازل کیا تو فرمایا اے
ایمان والو جب تم رسول سے سرگوشی کرو
تو سرگوشی کرنے کے قبل کچھ صدقہ دے دیا
کرو یہ تمہارے حق میں بہتر ہے مگر اس حکم پر
سوا حضرت علیؑ کے کسی ایک صحابی نے بھی
عمل نہیں کیا حالانکہ تم کو اس بات کا اقرار
ہے کہ حضرت علیؑ مالدار نہیں تھے بلکہ برابر
خالی ہاتھ رہتے تھے اور حضرت ابوبکرؓ نے باوجود
اپنی اس حالت دولت و مالداری کے جو ہم لوگ
ذکر کرتے ہیں حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سرگوشی
ہی ترک کر دی۔ اس کی وجہ سے خدا نے مسلمانوں
پر عتاب کیا اور فرمایا کیا اپنی سرگوشی کے قبل
صدقہ دینے سے تم لوگ ڈر گئے؟ خیر اگر ایسا
نہیں کرو گے اور اللہ تمہاری توبہ قبول کرے گا۔ اس

ہے فی ابی بکر و مسطح بن
اثاثہ - فاین الفقر الذی
نرعمہ انہ انفق حتی ینخل
بالعباءة - وراویم ان لله
تعالیٰ فی سماءہ ملائکة
قد تخللوا بالعباء وان
النبیؐ راہم لیلۃ الاسراء
فسأل جبرائیل عنہم فقال
ہولاء ملائکة تأسوا بابی بکر
بن ابی قحافہ صدیقک فی
الارض فانه سینفق علیک
مالہ حتی ینخل عباہ
فی عنقر - وانتم ایضاً راویم
ان الله تم لما نزل آیت
النجوم فقال یا ایہا الذین
آمنوا اذا ناجیتم الرسول فقد
بین یدے نبواکم صدقة
ذلک خیر لکم لایة - لم یعل بھا
الا علی ابن ابی طالب وحده
مع اقراکم بفقرہ وقلۃ
ذات یدہ - و ابوبکر فی الحال
التی ذکرنا من السعة امسک
عن مناجاتہ فعاتب الله المؤمنین
فی ذلک فقال اشفقتم ان تقفوا

بین یدایہ نجواکم
صدقات فاذا لم تفعلوا
وتاب الله علیکم فجعله
سجانه ذنبا یتوب علیہم
منہ وهو امساکم
عن تقدیم الصدقة
فلیف سخت نفسہ بانفاق
الرعبین انفا وامسک عن مناجا
الرسول وانما کان یحتاج
فیہا الی اخراج درہمین
واما ما ذکر من کثرة
عیالہ و نفقۃ علیہم
فلیس فی ذلک دلیل
علی تفضیلہ لان نفقۃ عیالہ
واجبة مع ان ارباب
السيرة ذکرہا انه لم
یکن یتفق علی ابیہ
شیئا و انه کان اجیرا
لابن جدعان علی ما تقدم
یطرد عنہا الذبان
رشرح فہج البلاغة از
علامہ ابن ابی الحدید
مطبوعہ مصر جلد ۳ ص ۲۴۲

آیہ میں خدا نے ان صحابہ کے سرگوشی
ترک کرنے کو ایسا گناہ قرار دیا جس کے
بارے میں ان کی توبہ قبول کرنے کو فرمایا۔
اور ان کا یہ گناہ یہی تو تھا کہ انھوں نے
صدقہ دینے میں تجل کیا اور مال خرچ
ہونے کے ڈر سے سرگوشی بھی چھوڑ دی
اب سمجھ میں نہیں آتا کہ کیوں کہ حضرت ابوبکر
کا نفس ایک دفعہ تو ایسا سختی ہو گیا کہ چالیس
ہزار خرچ کر دیا اور ایک دفعہ ایسا بخیل ہو گیا
کہ اس صدقہ دینے کے خوف سے انھوں
نے حضرت رسولؐ سے سرگوشی تک
چھوڑ دی۔ حالانکہ اس میں صرف دو درہم
کا خرچ تھا۔ اور تم لوگ یہ جوتہتے ہو کہ
حضرت ابوبکر کے عیال زیادہ تھے اور
آپ ان لوگوں پر خرچ کرتے تھے تو
اس سے بھی حضرت کی کوئی فضیلت ثابت
نہیں ہو سکتی کیونکہ عیال پر اپنے خرچ کرنا
تو ان کا فرض ہی تھا۔ علاوہ بر میں مؤرخین
یہ بھی ذکر کرتے ہیں کہ وہ اپنے باپ
کو ایک پیہ سے بھی نہیں پوچھتے تھے
بلکہ وہ بیچارے ابن جدعان کے اجیر
(نوکر یا مزدور) تھے کہ اس کے دسترخوان
کی مکھیاں جھلا کرتے تھے۔

علامہ شیخ ابو جعفر نے آیہ نوحے کا جو ذکر کیا اس کی تفصیل یہ ہے کہ خدا نے صحابہ کو حکم دیا کہ :-

اذا نأجيتكم الرسول فقد موأ
بين يد من نجاكم صدقة
ذلك خير لكم واطهر فان
لم تجدوا فان الله
غفور رحيم - ۲۸
ان فقد موأ بين نجاكم
صدقات فاذ لم تفعلوا
و تاب الله عليكم
فاقيموا الصلوة الاية

(پارہ ۲۸ - ۲۷)

جب تم کو پیغمبر کے کان میں کوئی بات کہنی
ہو تو کان میں عرض مطلب کرنے سے
پہلے کچھ خیرات لا کر آگے رکھ دیا کرو یہ
تمہارے حق میں بہتر ہے۔ اور دلوں
کی صفائی میں اسے بڑا دخل ہے پھر اگر
تم نہ پاؤ تو اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔
مسلمانو! کیا تم یہ حکم سن کر ڈر گئے کہ رسول
کے کان میں بات کہنے سے پہلے کچھ خیرات
لا کر آگے رکھ دیا کرو۔ خیر جب تم نے ایسا
نہیں کیا اور خدا نے تمہارے اس گناہ کی توبہ
قبول کر لی تو اب نماز قائم کرو اور

اس آیت کے متعلق شمس العلماء مولوی نذیر احمد صاحب دہلوی لکھتے ہیں :-
لوگ بلا ضرورت بھی پیغمبر صاحب کے ساتھ تخلیہ کیا کرتے تھے اور ادب رسالت
قائم رکھنے کے لئے ضرور تھا کہ جہاں تک ہو سکے اس کا انسداد کیا جائے۔
چنانچہ یہ حکم صادر ہوا کہ پیغمبر کے ساتھ تخلیہ کرو تو کچھ صدقہ بھی حاضر خدمت
کیا کرو... صدقہ لے جانا پڑے گا تو آپ ہی کم ہو جاؤ گے... چنانچہ
واقع میں اس تدبیر سے لوگوں نے آنا کم کر دیا۔ (حامل مولوی نذیر احمد
صاحب دہلوی ص ۸۶)۔ اس حکم پر سوا حضرت علیؑ کے کسی نے عمل نہیں

کیا مفسرین نے لکھا ہے۔
نحو عن مناجاة النبي
حتى يقد موا صدقة فلم
يأجه الاعلى بن ابى طالب

صحابہ کو حکم دیا گیا کہ جب تک پہلے کچھ صدقہ
نہ رکھ دیا کرو اس وقت تک حضرت رسول خدا
سے کان میں باتیں نہ کیا کرو۔ اس کے بعد

سوا حضرت علی ابن ابی طالب کے کسی نے
حضرت سے کان میں باتیں نہیں کیں۔
حضرت علی نے ایک اشرفی نکال دی
اس کو صدقہ کر دیا اور حضرت رسول صلعم
سے کان میں باتیں کیں اور حضرت رسول خدا
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دس عمدہ خصلتوں
کو دریافت کر لیا۔

فانه قد قدم دیناراً
فتصدق به ثم ناجى انبى
فسأله عن عشر خصال
(تفسیر در منثور جلد ۶ ص ۱۸۵)
و تفسیر کشاف جلد ۳ ص ۱۷۱
و فتح البیان جلد ۹ ص ۲۵۸ و
تفسیر ابن کثیر ج ۹ و تفسیر کبیر جلد ۸ ص ۱۶۷

اور علامہ فخر الدین رازی وغیرہ علماء تحقیقین نے لکھا ہے :-

صحابہ کو حکم دیا گیا کہ جب کان میں بات
کرنے کے قبل صدقہ نہ دے دیں اس
وقت تک حضرت رسول خدا صلعم سے کان میں
باتیں نہ کریں۔ مگر سوا حضرت علی علیہ السلام
کے کسی نے اس پر عمل نہیں کیا آپ نے
ایک اشرفی صدقہ دے دی اور باتیں کیں

فما عن المناجاة
حتى يتصدقوا فلم
يواجه احدا الا
على عليه السلام
تصدق بدینار
(تفسیر کبیر جلد ۸ ص ۱۶۷)
پھر تحریر فرماتے ہیں :-

قاضی نے کہا ہے روایات اکثر یہ ہے کہ حضرت
علی علیہ السلام اس صفت میں منفرد ہوئے
کہ صرف آپ ہی نے باتیں کرنے کے قبل
صدقہ دیا۔

قال القاضي دالا كثر في
الروايات انه عليه السلام
تفرد بالتصدق قبل
مناجاة
اس کے بعد لکھتے ہیں :-

یہ بھی روایت کی گئی ہے کہ صحابہ میں جو لوگ سب
افضل سمجھے جاتے تھے ان لوگوں نے صدقہ
دینے کا وقت پایا مگر کسی نے اس پر عمل
نہیں کیا۔

روى ايضا ان افاضل الصحابة
وجلدوا الوقت وما
فعلوا ذلك (تفسیر کبیر
جلد ۸ ص ۱۶۷)

پھر علامہ بلکہ امام مہدوح نے لکھا ہے:-

ان المنافقين كانوا
يمتنعون من بذل الصدقات
وان تو ماعن المنافقين
تدكوا النفاق و آمنوا
ظاهرا و باطنا ايمانا
حقيقيا - فاراد الله تعالى
ان يميزهم عن المنافقين
فامر بتقديم الصدقة
على النجوة ليميز هؤلاء
الذين آمنوا ايمانا
حقيقيا عن بقى على نفاقه
الاصلى (۱۶۷)

منافقوں کی یہ حالت تھی کہ صدقہ دینے
سے انکار کرتے تھے اور منافقین سے
ایک جماعت نے نفاق کو ترک کر کے ظاہری
باطنی ہر طرح ایمان حقیقی قبول کر لیا تھا۔
اس وجہ سے اللہ نے چاہا کہ ان لوگوں کو
منافقین سے چھانٹ دے اسی سبب
سے ان کو حکم دیا کہ سرگوشی کے قبل
صدقہ دے دیا کریں تاکہ وہ لوگ جو
حقیقی ایمان رکھتے ہیں (صدقہ دینے کی وجہ
سے) ان لوگوں سے الگ ہو جائیں
جو اصلی نفاق پر باقی ہیں (کہ وہ صدقہ
نہیں دینگے)

اور علامہ خازن نے لکھا ہے:-

في هذه الآية منقبة
عظيمة لعلی بن ابی طالب
اذ لم يعمل بها احد غيره
(تفسیر خازن ج ۴ ص ۲۲۲)

اس آیت میں حضرت علی ابن ابی طالب
علیہ السلام کے لئے عظیم الشان
فضیلت ہے کیونکہ اس پر حضرت کے
سوا کسی صحابی نے عمل نہیں کیا۔

اور علامہ نسفی نے لکھا ہے:-

قال علی هذه آية من
كتاب الله ما عمل بها احد
قبلي ولا يعمل بها احد بعدى
كان لي ديارا نصرته فكننت
اذا ناجيته تصدقت بدمهم

حضرت علیؓ فرماتے تھے کہ قرآن مجید کی یہ
ایسی آیت ہے جس پر نہ میرے پہلے کسی نے
عمل کیا اور نہ میرے بعد کسی نے کیا نہ کرے گا۔
میرے پاس ایک اشرفی تھی میں نے اس کو خردہ
کر کے دس دس کر لئے۔ پس جب رسول خدا صلعم

سے کان میں کوئی بات کہتا تو ایک مدہم صدقہ دے دیتا
اس کے ذریعہ سے میں نے حضرت سے دس مسئلہ پوچھے
اور حضرت نے مجھے سب کا جواب مرحمت فرمایا (میرے
اور حضرت کے درمیان اس طرح باتیں ہوئیں)
میں - یا حضرت و فاء کیا ہے -

حضرت - توحید اور لا الہ الا اللہ کی شہادت
میں - اور فساد کیا ہے -

حضرت - کفر اور اللہ سے شرک کرنا -
میں - حق کیا ہے -

حضرت - اسلام - اور قرآن اور ولایت جب تم تک پہنچے
(یعنی جب تم میرے بعد سب مسلمانوں کے مولا
ہو جاؤ)

میں - حیلہ کیا ہے -

حضرت - حیلہ کو ترک کرنا -

میں - مجھ پر فرض کیا ہے -

حضرت - اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرنی -

میں - خدا سے دعا کیوں کر کروں -

حضرت - سچائی اور یقین سے

میں - خدا سے کس چیز کا سوال کروں -

حضرت - عافیت کا -

میں - اپنے نفس کی نجات کے لئے کون عمل کروں -

حضرت - بس حلال کھایا اور سچ بولا کرو -

میں - خوشی کیا ہے

حضرت - بہشت -

و سألت رسول الله

عشر مسائل فاجابني

عنہا قلت يا رسول الله

ما الوفاء قال التوحيد

و شهادة ان لا اله

الا الله - قلت وما

الفساد - قال الكفر و

الشرك بالله - قلت

وما الحق قال الاسلام

و القرآن و الولاية اذا

انتمت اليك - قلت

وما الحيلة قال ترك

الحيلة - قلت وما على

قال طاعة الله و طاعة

رسوله - قلت وكيف

ادعوا لله قال بالصدق

و اليقين - قلت وماذا

اسأل الله - قال

العافية - قلت

و ما اصنع لنجاة

نفسی قال كل

حلالا و قل صدقا -

قلت و ما السرور -

قال الجنة - قلت

وما الراحة قال
لقاء الله -

میں - آرام کیا ہے -

(تفسیر مدارک ج ۲۲۲) حضرت - اللہ کے دربار میں پہنچنا -

حضرت ابوبکر کے مال خرچ کرنے کے متعلق علامہ جاحظ نے یہ بھی لکھا ہے :-

پس یہ سب حضرت ابوبکر کی وہ فضیلتیں ہیں جن سے
حضرت علی کو ایک ٹھیک یا چھوٹی بھی تو نصیب نہیں
ہوئی - اور خدا نے یہ بھی فرمایا ہے کہ تم
لوگوں سے جن لوگوں نے فتح مکہ کے پہلے خدا
کی راہ میں مال خرچ کیا اور جہاد کیا وہ لوگ
درجہ اور فضیلت کے اعتبار سے ان سے
بہیں بڑے ہوئے ہیں جنہوں نے فتح مکہ کے
بعد خرچ کیا اور جہاد کیا پس جب خدا نے
ان لوگوں کو بھی جنہوں نے فتح مکہ کے پہلے
مسنج کیا (کیونکہ فتح مکہ کے بعد تو ہجرت تھی ہی
نہیں) ان لوگوں پر فضیلت دے دی جنہوں نے
فتح مکہ کے بعد مسنج کیا تو پھر تم اس بزرگ
(حضرت ابوبکر) کی فضیلت کا کیا اندازہ کر سکتے
ہو جنہوں نے فتح مکہ کے بھی پہلے بلکہ ہجرت
سے قبل اور حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پیغمبر
ہونے کے وقت سے ہجرت کے
زمانہ تک اور ہجرت کے بعد
بھی اسلام کی حمایت میں اپنا مال
خرچ کیا -

فكل هذه الفضائل لم يكن
لعلی بن ابی طالب فيها
ناقة ولا جمل - وقد
قال الله تعالیٰ استوی
منكم من انفق من قبل
الفتح وقاتل اولئک
اعظم درجۃ من الذین
انفقوا بعد وقاتلوا
فاذا کان الله تعالیٰ قد
فضل من انفق قبل
الفتح لاند لا هجرة بعد
الفتح علی من انفق
بعد الفتح فما ظنکم
بمن انفق من قبل
الهجرة ومن لدن
مبعث النبی الی الهجرة
والے بعد الهجرة -

(شرح نفع البلاغة ابن
ابی الحدید جلد ۳)

اس تقریر کے متعلق علامہ شیخ ابوجعفر لکھتے ہیں :-

انتا لانك فضل الصحابة
وسوا بقهم ولسنا كالآل
الذين يملحهم الهوس
على محمد الامور المعلومه
ولكننا نكسر تفصيل احد
من الصحابة على علي ابن
ابي طالب ولسنا نكسر غير
ذلك ونكسر تعصب الجا
للعثمانية وقصده الے
فضائل هذا الرجل و
مناقبه بالرد والابطال
... واما فضل عمر فغير
منكر ... وليس فيما ذكرها
يقتضي كون علي عليه السلام
مفضولا لهم او غيرهم
الا قوله وكل هذه الفضائل
لم يكن لعلی علیہ السلام
فيها ناقة ولا جمل فان
هذا من التعصب البلاء
والحيف الفاحش وقد
قلنا منا من آثار علی
علیہ السلام قبل الهجرة
وماله اذ ذاك من المناقب
والخصائص ما هو افضل

صحابہ کے فضائل و مراتب سے ہم انکار نہیں
کرتے ہیں۔ اور ہم شیعوں کے ایسے نہیں ہیں
جن کا تعصب ان کو معلوم شدہ باتوں سے انکار
کروینے پر آمادہ کرتا ہے۔ لیکن یہ ہم ضرور کہتے
ہیں کہ صحابہ سے کوئی شخص بھی حضرت علی ابن
ابی طالب سے افضل نہیں تھا۔ بس اس کے سوا
ہم کسی بات کا انکار نہیں کرتے ہیں۔ ہاں علامہ
جا حظ فرقہ عثمانیہ کی حمایت میں جو تعصب رکھتے ہیں
اور رد و ابطال سے حضرت ابوبکر کے لئے جن
فضائل و مناقب کا قصد کرتے ہیں اس سے ہم کو
ضرور اختلاف ہے ... رہے حضرت عمر کے فضائل
تو ان سے ہم کو بھی انکار نہیں ہے ... مگر جو کچھ
علامہ جا حظ نے لکھا ہے اس میں کوئی بات بھی
ایسی نہیں ہے جس سے یہ ثابت ہو سکے کہ حضرت ابوبکر
یا حضرت عمر یا اور کوئی صحابی حضرت علی سے افضل تھے۔
البتہ علامہ جا حظ نے جو لکھا ہے کہ ان فضائل سے حضرت
علی کے لئے ایک بڑی یا چھوٹی تفضیلت بھی نہیں تھی
تو یہ ان کا شرمناک تعصب اور افحش ظلم ہے حالانکہ
اس کے قبل ہم حضرت علی علیہ السلام کے وہ حال
بیان کر چکے ہیں جو ہجرت سے پہلے کے تھے اور اس
وقت حضرت کو جو فضائل و مناقب و خصوصیات
حاصل تھے ان کو بھی ذکر کر دیا ہے جن سے ثابت
ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر و عمر وغیرہ کے جو فضائل علامہ
جا حظ نے لکھے ہیں ان سے کہیں اعظم و اشرف

واعظم واشرف من جميع
ما ذكر لهؤلاء ... فاما
قوله نعم لا يستوي منكم
من افق فقد ذكرنا ما
عندنا من دعواهم
لابي بكر انفاق المال
وايضا فان الله تعالى لم يذكر
انفاق المال مفردا وانما
قرن به القتال ولم يكن
ابو بكر صاحب قتال
وحرب فلا تشمل الآية
وكان على عليه السلام
صاحب قتال وانفاق
قبل الفتح - اما قتال ففعلوا
بالضروس واما انفاق
فقد كان على حسب
حاله وفقرة وهو الذي
اطعم الطعام على حبه
مسكينا وتيتيا واسيرا
وانزلت فيه وفي نزول جده
وابنيه سورة كاملة من
القرآن وهو الذي ملك
اربعة دواهم فاخرج
منها دواها سرا ودواها

واعلى حضرت عليؑ کے مراتب و مناقب تھے
اور خدا کے اس قول سے جو علامہ مدوح نے
استدلال کیا ہے کہ ”فتح مکہ کے قبل جن لوگوں
نے خرچ اور جہاد کیا ان کے برابر بعد والے
نہیں ہو سکتے“ تو حضرت ابو بکر کے مال خرچ کرنے
کی حقیقت ہم پہلے ظاہر کر چکے ہیں۔ اس کے
علاوہ یہ ہے کہ خدا نے اس آیت میں (جوئی ع، ا
میں ہے) صرف مال خرچ کرنے کا ذکر نہیں کیا
ہے بلکہ اس کے ساتھ جہاد کو بھی بیان کیا
ہے اور معلوم ہے کہ حضرت ابو بکر نہ صاحب جہاد
تھے نہ صاحب جنگ لہذا وہ اس آیت کے
مصدق کسی طرح ہو ہی نہیں سکتے۔ البتہ فتح
مکہ کے پہلے حضرت علیؑ علیہ السلام نے مال بھی
خرچ کیا اور جہاد بھی کیا (اس سبب سے وہی
اس کے حقیقی مصداق ہیں) حضرت کا جہاد تو سب
کو معلوم ہے (کہ بدر - احد - خندق - خیبر میں
کیا کارہائے نمایاں کئے ہیں) رہا مال خرچ
کرنا تو حضرتؑ نے باوجود اپنی تنگ حالی -
پریشانی اور ناداری کے بہت کچھ راہ خدا میں دے
ڈالا ہے۔ حضرتؑ ہی تو وہ ہیں جنہوں نے
خدا کی محبت میں مسکین - یتیم اور اسیر کو کھانا کھلا
اور خدا نے آپ کے - آپ کی زوجہ کے اور آپ کے
فرزندوں کے بارے میں قرآن کا ایک پورا سورہ
(دھر) ہی نازل کر دیا!!! اور حضرت ہی وہ ہیں کہ

آپ کے پاس صرف چار درہم تھے تو اس سے ایک درہم چھپا کر اور ایک درہم علانیہ رات کو راہ خدا میں نکال دیا پھر ایک درہم چھپا کر اور ایک درہم علانیہ دن کو خیرات دے دیا۔ اس پر خدا نے حضرت کی شان میں یہ آیت نازل کی کہ جو لوگ اپنے مالوں کو رات میں۔ دن میں چھپا کر اور علانیہ خرچ کرتے ہیں ان کے لئے اللہ کے ہاں بڑا اجر ہے اور وہ (قیامت میں) نہ ڈریں گے نہ ٹھکین ہوئے (پ ۱۶ ع ۱۶) اور مسلمانوں میں صرف حضرت ہی وہ ہیں کہ حضرت رسول سے سرگوشی کرنے کے لئے پہلے صدقہ نکال دیا۔ اور حضرت ہی وہ ہیں کہ حالت رکوع میں اپنی انگلی خیرات کر دی جس پر اللہ نے یہ آیت نازل کی کہ تمہارے سر پرست اور حاکم اللہ۔ اس کے رسول اور وہ لوگ ہیں جو نماز قائم کرتے اور حالت رکوع میں زکوٰۃ دیتے ہیں۔

حضرت ابو بکر کی مال داری یا اسلام میں مال خرچ کرنے کے متعلق اور بھی معتبر کتابوں میں ایسی چیزیں ملتی ہیں جن سے علامہ شیخ ابو جعفر ہی کی تحقیق درست ثابت ہوتی ہے۔ مثلاً علامہ سہودی نے لکھا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے تھے کہ خدا کی قسم میری یہ حالت تھی کہ بھوک سے اپنا جگر زمین پر رکھا کرتا اور گرسنگی میں پھر اپنے پیٹ سے باندھا کرتا۔ اس حالت میں ایک روز

علانیۃ لیلا ثم اخرج منها فی النهار درهما سرا و درهما علانیۃ فانزل فیہ قوله تعالی الذین ینفقون اموالہم باللیل والنهار سرا و علانیۃ۔ وهو الذی قدم بین یدی بنحو صدقة دون المسلمین کافۃ۔ وهو الذی تصدق بخاتمہ وهو راکع فانزل اللہ فیہ انما ولیکم اللہ ورسولہ والذین آمنوا الذین یقیمون الصلوۃ ویؤتون الزکوۃ وهم راکعون (شرح فتح البلاغہ ابن ابی الحدید ج ۳ ص ۳۷۷)

من حدیث ابی ہریرۃ ایضا انه کان یقول واللہ الذی لا الہ الا هو ان کنت لا اعمد

بکبدی علی الارض
من الجوع وان کنت
لاشد الحرج علی بطنی
من الجوع ولقد قعدت
یوما فی طریقهم الذی
یخرجون منه فی ابو بکر
فسألتہ عن آیتہ من کتاب
اللہ - ما سألتہ الا لیستبغنی
فمروا لی فعل ثم مر بی
ابو القاسم فتبسم حین
رانی وعرّف ما فی
نفسی وما فی وجہی الی
آخرہ (وفاء الوفاء ج ۱ ص ۳۲۲)

میں ان صحابہ کی اس راہ میں بیٹھا
تھا جس سے یہ لوگ نکلتے تھے اتنے
میں ادھر سے حضرت ابو بکر گذرے
تو میں نے ان سے ستران کی ایک آیت
پوچھی مگر میری غرض اس سے صرف یہ
تھی کہ وہ مجھے اپنے گھر لے چلیں
(اور کچھ کھلائیں) لیکن وہ خود
چلے گئے اور مجھ کو ساتھ نہیں لیا
پھر حضرت رسول خدا صلعم ادھر
سے گزرے - حضرت مجھے
دیکھ کر اور میری حالت سمجھ کر
سکرا دیئے - مجھے اپنے ساتھ
لے گئے اور مجھ کو سیر کر دیا۔

کس قدر حیرت خیز ہے کہ ابو ہریرہ صرف چند لقمے کی خواہش حضرت ابو بکر
سے کریں اور وہ اس درجہ بے رخی سے پیش آئیں۔

غلام آزاد کرنے کی تحقیق حضرت عائشہ کا قول اور نقل کیا گیا کہ جناب ممدوح
نے سات غلام آزاد کئے اور علامہ شیخ ابو جعفر نے
لکھا ہے کہ چھ غلام آزاد کئے ہوں گے جن سب کی مجموعی قیمت .. اور ہم ہوگی
یعنی تقریباً ۶۰۰ اس طرح ایک غلام کی قیمت ۱۰۰ کے قریب ہوتی ہے
مگر امام احمد بن حنبل کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے
آپ سے غلام آزاد کرنے کی فرمائش کی تو آپ نے حضرت کا حکم نہیں مانا
اور غدر کر دیا۔ ممدوح لکھتے ہیں:-

حضرت ابو بکر کے غلام سعد حضرت رسول خدا
صلعم کی خدمت بھی کر دیتے تھے اور حضرت

عن سعد مولیٰ ابی بکر
وکان یخدم النبی وکان

کو انکی خدمت پسند تھی اس سبب حضرت ابو بکر سے فرمایا کہ اے ابو بکر تم سعد کو آزاد کر دو۔ حضرت ابو بکر نے کہا یا رسول اللہ ہم لوگوں کے پاس اس غلام کے سوا دوسرا کوئی غلام نہیں ہے حضرت نے فرمایا (نہیں تم) سعد کو ضرور آزاد کر دو۔ کیونکہ تمہارے پاس کئی آدمی ہو گئے ہیں ابو داؤد نے کہا کہ کئی آدمی سے حضرت کی مراد یہ تھی کہ کئی غلام تمہارے پاس ہو گئے ہیں۔

اس روایت سے نہایت تعجب ہوتا ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم خود فرمایش کرتے ہیں کہ سعد کو آزاد کر دو مگر حضرت ابو بکر عذر کرتے ہیں کہ میرے پاس اس کے سوا دوسرا غلام نہیں ہے کیوں کہ آزاد کروں۔ حضرت اس پر بھی اپنی فرمائش نہیں چھوڑتے اور دوبارہ فرماتے ہیں کہ ان کو ضرور آزاد کر دو تمہارے پاس تو اور غلام آگئے ہیں لیکن اب بھی حضرت ابو بکر نے سعد کو آزاد نہیں کیا۔ حالانکہ ان کی قیمت چار پانچ روپیہ سے زیادہ نہیں تھی۔ اب انکی اپنی بیٹی اسماء کی کچھ تکلیف سنی تو فوراً اپنی بیٹی کو ایک غلام دے دیا ان کے پاس ایک غلام بھیج دیا۔ امام احمد بن حنبل لکھتے ہیں:-

عن اسماء بنت ابی بکر قالت
تزوجنی الزبیر وماله
فی الاراض من مال ولا
مملوک ولا شیء غیر فرسہ
قالت فلکنت اعلف فرسہ
واکفیه مؤنتہ واسوسہ
وادق النوی لناصحہ واکلف

حضرت ابو بکر کی بیٹی اسماء کہتی تھیں کہ زبیر نے جب مجھ سے شادی کی تو ان کے پاس کچھ مال تھا نہ کوئی غلام اور نہ دنیا کی کوئی اور چیز سوا ان کے گھوڑے کے۔ میں ہی ان کے گھوڑے کے لئے گھاس چارا وغیرہ لاتی۔ میں ہی اس کی سائیکی کی خدمت کرتی اور میں ہی ان کے پانی والے اونٹ کے لئے گٹھلیاں

توڑتی اس کو چار اگھاس دیتی اس کے
لئے پانی کھینچتی اور میں ہی اس کا ڈول
سیا کرتی۔ اور میں ہی آٹا گوندھتی مگر
مجھے روٹی پکانے نہیں آتی تھی تو انصار کی
عورتیں جو میری پڑوسن تھیں میری روٹیاں
پکا دیتی تھیں وہ بڑی نیک اور مہربان
تھیں۔ اور میرا معمول تھا کہ حضرت رسول خدا
صلعم نے زبیر کو جو زمین دی تھی اور جو میرے
مکان سے دو ثلث فرسخ (گو یا دو میل سے
زیادہ) پر تھی وہاں سے جمع کر کے گٹھلیاں
اپنے سر پر لایا کرتی تھی۔ ایک روز میں
اسی طرح اپنے سر پر گٹھلیاں لاد کر
چلی آتی تھی تو راہ میں رسول خدا صلعم
اپنے کچھ اصحاب کے ساتھ مل گئے حضرت
نے مجھے پکارا اور اپنا اونٹ بٹھا کر
چاہا کہ مجھے اپنے پیچھے سوار کر لیں مگر
مجھے مردوں کے ساتھ چلنے میں شرم
آئی اور زبیر کی غیرت کا بھی خیال ہوا
کیونکہ وہ بڑے غیرت مند تھے۔
رسول خدا صلعم بھی میری شرم سمجھ کر
آگے روانہ ہو گئے۔ پھر میں زبیر
کے پاس آئی اور ان سے بیان
کیا کہ میں سر پر گٹھلیاں لاد کر چلی
آتی تھی تو راہ میں رسول خدا صلعم مل گئے

واستقی الماء واخرن غریبه
واعجن ولم اكن احسن
الخبز فكان يخبز لي جالداً
من الانصار وكن نسوة
صدق وكنتم انقل النوى
من ارض النابير التي
اقطع رسول الله عليه
سراسي وه مني على ثلث
فرسخ قالت فحئت يوما
والنوى على سراسي
فلقيت رسول الله معه
نفر من اصحابه فداعاني
ثم قال اخ اخ ليحملني
خلفه۔ قالت فاستحييت
ان اسير مع الرجال
وذكرت النابير وغيره
قالت وكان غير الناس
فعرف رسول الله اني
قد استحييت فمضى جئت
النابير فقلت لقيني رسول
وعلى سراسي النوى
ومعه نفر من اصحابه
فاناخ لاسكب معه۔
فاستحييت وعرفت غيرتك

فقال والله لحدث الله
اشد على من ركب
معه قالت حتى ارسل
انے ابوبکر بعد ذلك
بخادم فلفتنی سیاست
الفرس فكانا اعتقنی
(مسند احمد بن حنبل
جلد ۶ ص ۳۴۷)

اور اپنی سواری روک کر اپنے پیچھے مجھے
بٹھا لینا چاہا مگر مجھے شرم آئی اور تمہاری
غیبت کا بھی خیال ہوا۔ انھوں نے کہا
خدا کی قسم تمہارا گٹھلیاں ڈھونا میرے
لئے زیادہ غیرت کا باعث ہے۔ یہی حالت
رہی یہاں تک کہ حضرت ابوبکر نے ایک غلام میرے
پاس بھیج دیا جس نے مجھے گھوڑے کی خدمت سے
بچا دیا گویا مجھے لونڈی پن سے آزاد کر دیا۔

رسوخی دار کے
حضرت صلعم ہاں حضرت ابوبکر کا کھانا
کس کس موقع پر حضرت رسوخی دار صلعم کی مدد اپنے مال سے کی۔ البتہ حدیث
و تاریخ کی معتبر شہادتوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ خود حضرت رسوخی دار صلعم
کے گھر حضرت ابوبکر اکثر کھایا کرتے تھے۔ مثلاً امام احمد بن حنبل نے
لکھا ہے :-

ان ابوبکر رضی اللہ عنہ رسول اللہ
(مسند احمد بن حنبل ج ۱ ص ۱۹۸)
اور علامہ علی متقی نے لکھا ہے :-

بينا ابوبکر يتقدم مع رسول الله
... كان ابوبکر الصديق ياكل
مع رسول الله (منتخب كنز العمال ج ۲)
بعض اوقات ایسا بھی اتفاق ہوا ہے کہ حضرت رسوخی دار صلعم فاقہ سے ہیں
مگر حضرت ابوبکر نے کبھی حضرت کی فاقہ شکنی کا انتظام نہیں کیا لیکن حضرت
ابوبکر پر ایسا وقت پڑتا تھا اور حضرت رسوخی دار صلعم کا ہاتھ خالی ہوتا تھا تو اس
مصیبت میں بھی حضرت ہی ان لوگوں کے کام آتے تھے جس کی تصدیق مندرجہ

فیل نہایت ہی عبرت خیز واقعہ سے ہوتی ہے۔ علامہ علی متقی نے لکھا ہے :-
 حدیثی ابو بکر قال فاتنی
 العشاء ذات لیلة فاتیت
 اہلی فقلت هل عندکم
 عشاء قالوا لا واللہ ما
 عندنا عشاء فاضلجت
 علی فراشی فلم یأتی النوم
 من الجوع فقلت لو خرجت
 الی المسجد فصلیت
 وتعللت حتی اصبح۔
 فخرجت الی المسجد
 فصلیت ما شاء اللہ
 ثم تساندت الی ناحیة
 المسجد فبینا انکذاک
 اذ طلع عمر بن الخطاب
 فقال من هذا۔ قلت
 ابو بکر قال ما اخرجک
 ہذا الساعة فقصصت
 علیہ القصۃ فقال
 واللہ ما اخرجنی الا الذی
 اخرجک فجلس الی جنبی
 فبینا نحن کذاک اذ خرج
 علینا رسول اللہ فانکنا
 فقال من هذا۔

حضرت ابو بکر بیان کرتے تھے کہ ایک رات
 مجھے کھانے کو کچھ نہیں ملا تو میں اپنے
 گھر آیا اور اپنے اہل و عیال سے پوچھا
 کہ تمہارے پاس کچھ کھانے کو ہے؟ ان
 لوگوں نے بھی کہا کہ خدا کی قسم کچھ بھی نہیں
 ہے۔ یہ سن کر میں اپنے فریش پر پڑ رہا
 مگر بھوک سے نیند کہاں آتی تھی۔ تب
 اپنے دل میں کہا کہ مسجد چلوں وہیں نماز
 پڑھوں اور صبح تک اسی سے دل بہلاؤں
 یہ سوچ کر مسجد کی طرف نکلا اور جس قدر
 ہو سکا نمازیں پڑھیں۔ پھر مسجد کے ایک
 کونے سے لگ کر بیٹھ رہا۔ ابھی میں اسی
 حال میں پڑا تھا کہ دفعۃً عمر بن الخطاب بھی
 وہیں پہنچ گئے۔ انھوں نے پوچھا کون
 ہے۔ میں نے کہا ابو بکر۔ پوچھا آپ اس
 وقت یہاں کیوں ہیں۔ میں نے ان سے
 اپنا پورا حال بیان کر دیا۔ وہ بولے خدا
 کی قسم میں بھی اسی مصیبت میں گھر سے
 نکلا ہوں۔ پھر وہ میری بغل میں بیٹھ گئے۔
 ابھی ہم لوگ اسی طرح بیٹھے تھے کہ وہاں
 حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بھی پہنچے۔ حضرت
 ہم لوگوں کو نہیں پہچانا تو فرمایا کون ہے؟
 اس پر مجھ سے پہلے عمر بول دیئے اور کہا یہ ابو بکر

فبادرني عمر فقال
 هذا ابو بكر وعمر فقال
 ما اخرجكما هذه الساعة
 فقال عمر خرجت فدخلت
 المسجد فرأيت سواد ابى
 بكر - فقلت من هذا
 فقال ابو بكر فقال ما
 اخرجك هذه الساعة
 فذكر الذى كان قلت
 وانا والله ما اخرجني
 الا الذى اخرجك فقال
 النبى وانا والله ما اخرجني
 الا الذى اخرجكما فانطلقوا
 بنا الى الواقى ابى لهيتم
 بن اليتهمان فلعلنا نجد
 عنده شيئا يطعمنا فخرجنا
 نمشى فانطلقنا الى الحائط
 فى القم ففرعنا الباب فقامت
 المرأة من هذا - فقال
 عمر هذا رسول الله وابو بكر
 وعمر فتحت لنا فدخلنا
 فقال رسول الله اين زوجك
 قالت ذهب يستعد لنا
 من المساء من حش بنى حارثه

اور (میں) عمر ہوں۔ حضرت نے پوچھا تم دونوں کو
 اس وقت کس بات نے گھر سے باہر کیا ہے۔
 عمر نے کہا میں گھر سے نکلا تو مسجد میں داخل ہوا
 یہاں ابو بکر کی سیاہی دکھائی دی تو پوچھا
 یہ کون ہے۔ انھوں نے کہا ابو بکر۔ کہا
 تم کو اس وقت کس چیز نے نکالا ہے۔ تو
 انھوں نے جو بات تھی کہ دی۔ تب میں نے
 کہا خدا کی قسم مجھے بھی اسی امر نے گھر سے
 نکلنے پر مجبور کیا۔ اس پر حضرت رسول خدا
 صلعم نے فرمایا خدا کی قسم میں بھی اسی سبب
 نکلا ہوں۔ اب تم لوگ میرے ساتھ واقفی
 ابو الہیثم بن الیتہان کے پاس چلو شاید
 وہاں کوئی چیز مل جائے جو وہ ہم لوگوں کو
 کھلا دے۔ غرض ہم لوگ مسجد سے
 اس کے باغ کی طرف چاندنی شب میں چلے
 وہاں پہنچ کر دروازہ کو کھٹکھٹایا۔ اسکی
 عورت بولی کون! عمر نے کہا یہ رسول اللہ
 اور ابو بکر و عمر آئے ہیں یہ سن کر
 اس نے دروازہ کھول دیا اور ہم لوگ گھر گئے
 وہاں پہنچ کر حضرت رسول خدا صلعم نے پوچھا
 تمہارا شوہر کہاں ہے۔ اس نے کہا وہ بیٹھا پانی
 لانے کو بنی حارثہ کے باغ کی طرف گئے
 ہیں ابھی آیا چاہتے ہیں۔ اتنے میں وہ مشک
 لئے آہو پچا اور اس کو کھجور کی ایک شاخ میں

الآن یا تیکم فجاء یحمل
 قربة حته اتے بھا
 مخلة و علقها علی
 کمر نافه من کمرانیفھا
 ثم اقبل علینا فقال
 مرحبا واهل ما نرا مننا
 احد اقط مثل من
 نرا منی ثم قطع لنا
 عذقا فاتا نابه فجعلنا
 ننقی منه فی القبر و
 ناکل ثم اخذ الشفة
 فجعل فی الفم فقال
 له رسول الله ایاک
 و الحلوب فاخذ شاة
 و ذبحھا و سلخھا و قال
 لا مراة قومی فطیحت
 و خبزت و جعلت
 تقطع فی القدر من اللحم
 و توقد تحتھا حته بلغ
 الخبز و اللحم فارد
 و غرغ علیہ من المرق
 و اللحم ثم اتانا به
 فوضعه بین یدینا
 فاكلنا فشبعا (کنز العمال ج ۴)

لٹکا دیا۔ پھر ہم لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر
 کہنے لگا میں کیسا خوش نصیب ہوں
 کہ آپ حضرت نے میرے ہاں زحمت
 کی۔ کسی کے ہاں ایسے معزز مہمان کا ہیکو
 جاتے ہوں گے۔ پھر بھجور کی ایک
 ڈال توڑ کر اس نے ہم لوگوں کو دی۔ ہم
 لوگ اس کو صاف کر کے کھانے
 لگے پھر وہ چھرا لے کر بکریوں کی
 طرف بڑھا۔ حضرت نے فرمایا بھائی
 دیکھو وہ بکری نہ ذبح کرنا جو ابھی دودھ
 دیتی ہو۔ تب اس نے ایک بکری پکڑی۔
 اس کو ذبح کر کے بنایا اور اپنی عورت
 سے کہا لو اب اس کو پکا ڈالو۔
 اس نے اٹھ کر اس کو بھونا اور
 روٹیاں پکائیں پھر ہانڈی میں گوشت کے
 ٹکڑے ڈالنے لگی اور اس کے
 نیچے آگ روشن کر دی یہاں تک کہ
 گوشت اور روٹی پک گئی۔ پھر روٹی
 کے ٹکڑے کر کے اس کے اوپر شوربا اور
 گوشت ڈال کر شریہ طیار کر دی۔ اور
 اسکو ہم لوگوں کے پاس رکھ دیا۔ ہم لوگوں
 نے اس اس قدر کھایا کہ خوب سیر ہو گئے۔

اس روایت کے ابتدائی حصہ میں حضرت ابو بکر فرماتے ہیں "ایک رات مجھے کھانے کو نہیں ملا تو میں اپنے گھر آیا اور اپنے اہل و عیال سے پوچھا کہ تمہارے پاس کچھ کھانے کو ہے؟ ان لوگوں نے بھی کہا کہ خدا کی قسم کچھ نہیں ہے۔" اس جملہ سے بظاہر تعجب ہوتا ہے کہ پہلے حضرت کو کس جگہ کھانے کو نہیں ملا۔ جس کے بعد گھر آکر دریافت کیا۔ کیونکہ پہلا بیان کھانا نہ ملنے کا بھی تو گھر ہی کا ہو گا۔ پھر اس کے بعد گھر پر آنے اور گھر والوں سے دریافت کرنے کا کیا مطلب؟ تو اصل یہ ہے کہ حضرت ابو بکر اپنے غلام کی مزدوری سے کھانا کرتے تھے۔ وہ بے چارہ جو کچھ حاصل کر کے لاتا آپ اس سے لے کر نوش فرمایا کرتے جس کی تفصیل پہلے (اس کتاب کے پہلے حصہ کی نوں فصل میں) گزر چکی ہے۔ معلوم ہوتا ہے اس رات کو غلام سے کچھ نہیں ملا تو آپ گھر میں تشریف لائے کہ شاید یہیں کچھ مل جائے۔ مگر وہاں بھی کچھ نہیں ملا۔ مسلمانوں کی دوسری جماعت کہتی ہے کہ حضرت ابو بکر نے حضرت رسول خدا صلعم اور اسلام کی ذات میں کچھ خرچ نہیں کیا یہ بھی کہتی ہے کہ حضرت ابو بکر خود ہی حضرت رسول خدا صلعم سے مالی نفع حاصل کرتے تھے۔ جس کی دلیل وہ یہ پیش کرتی ہے کہ جناب شاہ عبدالحق صاحب محدث دہلوی اور تمام علماء سیر و تاریخ و حدیث نے ہجرت کے وقت کا یہ طرز عمل لکھا ہے:-

ابو بکر را دو شتر بود کہ چہار صد دم و در دایے ہشت صد خریدہ و مدت چہار ماہ آن را علف دادہ فر بہ ساختہ نگاہ داشتہ بود۔ یہ دورا پیش آور دتا۔ یکے برا آنحضرت قبول فرماید فرمود قبول کردم ولیکن بشرط اقبیاء پس بہ نہصد دم آن ناقہ را از ابو بکر صدیق خریدہ ملاج النبوة

حضرت ابو بکر کے پاس دو اونٹ تھے جن کو آپ نے چار سو درہم میں خریدے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ آٹھ سو درہم میں خریدے تھے۔ اور چار مہینہ تک دونوں کو چارہ گھاس کھلا کر موٹا کیا۔ انکو اپنے پاس رکھے تھے۔ ان دونوں کو حضرت کی خدمت میں پیش کیا کہ ایک کو حضرت قبول فرمائیں۔ حضرت نے فرمایا قبول تو کیا لیکن

جلد ۲ ص ۳۰ و تاریخ کامل جلد ۲ ص ۳۱
تاریخ طبری جلد ۲ ص ۲۸۵ و کنز العمال کتاب الحجۃ
جلد ۹ ص ۳۲۹ و صحیح بخاری جلد ۳ ص ۲۶۵ (جلد ۳)

اس شرط سے کہ قیمت پر دو پس حضرت
رسو خدا صلعم نے نو سو درہم کو ایک اونٹ
حضرت ابو بکر سے خریدا۔
مگر علامہ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ آٹھ سو درہم کو خریدا (شرح صحیح بخاری
ص ۲۷۱ باب ہجۃ النبی)۔ اس طرح حضرت رسو خدا صلعم کے ہاں حضرت ابو بکر
نے ایک قول کے مطابق ۴ سو درہم کا اونٹ آٹھ سو کو دوسرے قول کے مطابق
نو سو درہم کو۔ تیسرے قول کے مطابق ۲ سو درہم کا اونٹ آٹھ سو درہم کو اور چوتھے
قول کے مطابق ۲ سو درہم کا اونٹ ۹ سو درہم کو بیچا۔ اس کے مقابلہ میں ایک
دوسرے صحابی کا طرز عمل بھی قابل ملاحظہ ہے۔ علامہ علی متقی نے لکھا ہے:-

عروہ باریقی سے روایت ہے کہ حضرت رسو خدا
صلعم نے ان کو ایک دینار دیا کہ اس سے حضرت
کے لئے ایک بکری خرید لائیں۔ وہ گئے اور اس
دو بکریاں خرید لیں۔ پھر ان دو سے ایک کو
ایک دینار میں بیچ ڈالا۔ اور دوسری
بکری اور وہ دینار لا کر حضرت کی خدمت
میں پیش کر دیا۔ یہ دیکھ کر حضرت نے ان کو
برکت کی دعا دی۔

عن عروۃ الباری فی ان
رسول اللہ اعطاه دینارا
یشتری لہ بہ شاة فاشتري
لہ شاتین فباع احداھا
بدینار و اتے النبی ۲
بالدینار و الشاة فدعا
لہ النبی بالبرکة۔
(کنز العمال ج ۷ ص ۶۳)

ساتویں فصل

حضرت ابو بکر کے دل میں حضرت ابو بکر صلعم اور ام کی عزت و محبت

یہ فصل دو حصوں پر مشتمل ہے۔
صلعم کی عزت و محبت اس کی تحقیق اس سے ہوگی کہ دیکھا جائے حضرت
(الف) آنحضرت کی عزت اور رسو خدا صلعم پر کون کون سختی پڑے اور حضرت

ابوبکر نے ان اوقات میں کیا محبت ظاہر کی۔ ایک وقت کی حالت میں نے اس طرح لکھی ہے:-

کفار اس طرح جمع تھے کہ اتنے میں وہاں حضرت رسول خدا تشریف لائے تو سب کے سب ایک مرتبہ حضرت پر ٹوٹ پڑے اور کہتے تھے کیوں جی تم ہی وہ ہو جو ایسا ایسا کہتے ہو۔ حضرت نے فرمایا ہاں میں ہی یہ باتیں کہتا ہوں۔ اس پر عقبہ بن ابی معیط نے حضرت کی ردا پر پکڑ لی اور ابوبکر صدیق حضرت کے پاس ہی الگ کھڑے ہوئے روتے اور کہتے تھے کیا تم لوگ ایسے شخص کو قتل کر ڈالو گے جو کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے۔ پھر سب کفار حضرت کے پاس سے چلے گئے یہ حضرت پر سخت ترین ظلم تھا جو میں نے سنا۔

یہ واقعہ تاریخ۔ حدیث و سیرۃ کی تقریباً کل کتابوں میں پوری تفصیل سے موجود ہے۔ صحیح بخاری میں بھی یہ واقعہ متعدد جگہ مرقوم ہے۔ ایک جگہ کی شرح میں علامہ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے:-

حضرت ابوبکر اسی جگہ حضرت رسولؐ سے الگ کھڑے ہو کر روتے تھے اور کہتے تھے کیا تم لوگ ایسے شخص کو قتل کر ڈالو گے جو کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے۔ اسکے بعد کفار حضرت کو چھوڑ کر چلے گئے۔

فبینما هم كذلك اذ طلع رسول الله فوثبوا اليه وثبة رجل واحد يقولون له انت الذي تقول كذا وكذا فيقول انا الذي اقول ذلك فاخذ عقبه ابن ابی معيط بهدائه وقام ابوبكر الصديق دونہ يقول وهو يبكي ويلكم اقتلون رجلا ان يقول ربنا ثم انصرفوا عنه هذا اشد ما بلغت عنه۔

(تاریخ کامل جلد ۲ ص ۲۲۳)

وقام ابوبكر دونہ وهو يبكي قائل اقتلون رجلا ان يقول ربنا الله ثم انصرفوا عنه صحیح بخاری مع شرح فتح الباری ص ۲۳ مطبوعہ دہلی

دوسرے موقع کی حالت اس طرح لکھی ہے:-

انس بیان کرتے تھے کہ کفار نے آنحضرت
صلعم سے اتنی بے ادبی کی کہ حضرت
بیہوش ہو گئے اس پر حضرت ابو بکر
کھڑے ہو کر پکارنے لگے وائے ہو
تم پر کیا تم اس شخص کو قتل کر ڈالو گے
جو کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے۔ لوگوں
نے پوچھا یہ کون ہے تو جواب دیا گیا کہ
یہ ابو قحافہ کا پاگل بیٹا ہے۔

عن انس قال لقد ضربوا رسول الله
حتى غشي عليه فقام ابو بکر فجعل
ينادي ويقول ويلكم تقتلون رجلا
ان يقول رب الله - قالوا من هذا
قالوا هذا ابن ابى قحافة المجنون -
(انزاله الخفاء مقصد ۲
جلد ۴ صفحہ ۲۵)

اور علامہ ابن عبد البر نے لکھا ہے:-

حضرت رسول خدا صلعم مسجد میں داخل ہوئے
تو کفار حضرت کی طرف کھڑے ہو کر
پوچھنے لگے کہ تم ہی ہمارے معبودوں
کو ایسا کہتے ہو۔ حضرت سے وہ جو پوچھتے
آپ سچ کہہ دیتے۔ فرمایا ہاں میں ہی ہوں
اس پر وہ سب ٹوٹ پڑے۔ تب کسی
نے پکارا کہ اے ابو بکر اپنے صاحب کی
خبر لو۔ ابو بکر گئے تو دیکھا کہ لوگ حضرت رسول خدا
صلعم کو گھیرے ہیں۔ آپ نے ان لوگوں
سے کہا وائے ہو تم پر کیا تم اس شخص
کو قتل کر ڈالو گے جو کہتا ہے کہ میرا رب اللہ
ہے۔

دخل رسول الله المسجد فقاموا
اليه وكانوا اذا سألوه عن شيء قهقروا
فقالوا الست تقول في لاهتنا كذا
وكذا قال بل قال فتشبهوا به
باجمعهم فأتى الصريح إلى ابى بكر فقبل
له ادمرك صاحبك فخرج ابو بکر
حتى دخل المسجد فوجد رسول الله
والناس مجتمعون عليه فقال
ويلكم تقتلون رجلا ان يقول
رب الله -

(استيعاب جلد
۱ صفحہ ۳۴۲)

ظاہر ہے کہ صرف زبان سے کہنا حضرت کو کوئی نفع نہیں دے سکتا تھا جب
تک حضرت کو بچایا نہ جاتا۔ دوسرا سخت وقت شعب ابی طالب میں حضرت

رسوخدا صلعم کے مجوس ہونے کا تھا۔ شمس العلماء مولوی شبلی صاحب نے لکھا ہے ”ابو طالب مجبور ہو کر تمام خاندان ہاشم کے ساتھ شعب ابو طالب میں پناہ گزیں ہوئے۔ تین سال تک بنو ہاشم نے اس حصار میں بسر کی۔ یہ زمانہ ایسا سخت گذرا کہ طلح کے پتے کھا کھا کر رہتے تھے۔ حدیثوں میں جو صحابہ کی زبان سے مذکور ہے کہ ہم طلح کی پتیاں کھا کھا کر بسر کرتے تھے یہ اسی زمانہ کا واقعہ ہے۔“ (سیرۃ النبیؐ جلد ۱ ص ۱۷۹) اس زمانہ میں بھی حضرت ابو بکرؓ نے نہ حضرتؐ کا ساتھ دیا نہ حضرتؐ کی کسی طرح مدد کی۔ کسی کتاب سے نہیں معلوم ہو سکا کہ مدوح نے آنحضرتؐ صلعم کے ساتھ جانے تک کی زحمت گوارا کی ہو حالانکہ خاندان بنی ہاشم کے علاوہ بھی بہت سے صحابہ اس شعب میں آنحضرتؐ کے ساتھ تھے۔ تیسرا موقع طائف کا سفر تھا۔ جب حضرت ابو طالب اور حضرت خدیجہ کا انتقال ہو گیا اس وقت کفار قریش کا ظلم اور بڑھ گیا۔ علامہ طبری و ابن اثیر وغیرہ نے لکھا ہے۔۔۔

فغلبت المصیبة علی رسول اللہ ﷺ
جلا کما... فلما اشتد علیہ ما بعد
سوت الی طالب خرج ومعه زید بن
حارثہ الی ثقیف (تاریخ کامل
جلد ۲ ص ۲۲۵ و طبری جلد ۲
ص ۲۲۹ وغیرہ)

اس وقت حضرتؐ کی مصیبت بہت سخت ہوئی جب ابو طالب کی وفات پر آپؐ کی اذیتیں شدید ہو گئیں تو آپؐ قبیلہ ثقیف کی طرف تشریف لے گئے اور حضرتؐ کے ساتھ زید بن حارثہ بھی تھے۔

تاریخ یا سیرۃ یا حدیث کی کسی کتاب سے نہیں معلوم ہوتا کہ حضرت ابو بکرؓ اس وقت آنحضرتؐ کے ساتھ گئے ہوں یا اس مصیبت کے وقت کسی قسم کی مدد یا ہمدردی آپؐ سے ظاہر ہوئی ہو۔ چوتھا موقع وہ تھا جب کفار کی سختیوں سے عاجز آکر صحابہ ہجرت کرنے پر آمادہ ہو گئے۔ اُس وقت حضرتؐ سے محبت کرنے کا اور ساتھ دینے کی سخت ضرورت تھی مگر حضرت ابو بکرؓ نے اپنے نفس کی حفاظت کو مقدم رکھا۔ امام بخاری وغیرہ کل محدثین و مورخین نے لکھا ہے فلما ابتلع المسلمون خراج | جب مسلمان مصیبتوں میں مبتلا ہوئے تو حضرت ابو بکرؓ

ابو بکر مساجد انوارض
الحبشة حۃ اذا بلغ
برک الغماد لقیہ ابن
الدغنة وهو سید
القمارۃ فقال این تہید
یا ابا بکر فقال ابو بکر
اخر جبنی قومی ارید
ان اسیم الارض - ۲۶۹
(صحیح بخاری ج ۵ صفحہ ۲۶۹)

بھی ہجرت کر کے ملک حبش کی طرف چلے۔
یہاں تک کہ برک غماد پر پہنچ گئے
وہاں ان سے قارہ کے سردار
ابن الدغنة سے ملاقات ہوئی تو
اس نے پوچھا ابو بکر! کہاں جاتے
ہو۔ حضرت ابوبکر نے کہا میری قوم
نے مجھے نکال دیا ہے۔ اسی وجہ سے
اب ارادہ کرتا ہوں کہ زمین میں گھومتا
رہوں۔

پانچواں موقع اظہار محبت کا حضرت رسول خدا صلعم کا مرض موت ہے کہ
حضرت اس درجہ ضعیف ہو گئے تھے کہ خود سے مسجد میں نہیں جاسکتے
تھے اور حضرت کو بھی اپنی زندگی سے مایوسی ہو گئی تھی اسی وجہ
سے مشہور حدیث انی تارک فیکم الثقلین اور حدیث قرطاس فرما کر اپنے
بعد کے لئے ہدایت امت کا انتظام فرما رہے تھے۔ اس وقت کے متعلق
محدثین و مورخین نے لکھا ہے کہ:-

قال له ابوبکر یا بنی اللہ انی امک
قد اصبت بنعمۃ اللہ وفضلہ
کما نخب والیوم یوم اہنتہ
خارجۃ فایتما ثم دخل
رسول اللہ ۴ وخرج
ابو بکر الی اہلہ
بالسبخ۔

حضرت رسول خدا صلعم سے حضرت ابوبکر نے کہا کہ
اے رسول خدا آج آپ پر خدا کی نعمت اور فضل
ویسا ہی دیکھتا ہوں جیسی مجھے آرزو
ہے۔ آج (میری ایک زوجہ) دختر
خارجہ کی باری ہے تو میں وہاں جا رہا
ہوں۔ غرض حضرت رسول خدا صلعم
گھر میں داخل ہوئے اور حضرت ابوبکر
مقام سبخ کو چلے گئے۔

(تاریخ طبری جلد ۳ ص ۱۹۷)

حضرت ابوبکر کے جانے پر تھوڑی ہی دیر کے بعد آنحضرت سلم نے

انتقال فرمایا۔ حضرت عائشہ فرماتی تھیں:-

ان رسول اللہ مات و ابو بکر بالسنم | جب حضرت رسول خدا صلعم نے انتقال کیا تو حضرت
(صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۶۳) | ابو بکر مقام سنخ میں تھے۔

تین دن کے بعد وہاں سے تشریف لائے (طبری جلد ۳ ص ۱۹۸)۔ ان سب
کی تفصیل بعد کو ذکر کی جائیگی۔

عزیز اور محبوب کے مرنے پر رونا بھی محبت کی دلیل ہے۔ جب حضرت حمزہ
شہید ہوئے تو آنحضرت صلعم خود بھی روئے اور یہ بھی فرمایا:-

اما عی حمزۃ فلا بد انک لہ (تاریخ) | لیکن میرے چچا حمزہ پر کوئی رونے والا
(طبری جلد ۳ ص ۲۴) | نہیں ہے۔

پھر چچا زاد بھائی جناب جعفر بن ابی طالب شہید ہوئے تو اُس وقت
بھی حضرت روئے (تاریخ کامل جلد ۲ ص ۹)

اور حضرت رسول خدا صلعم کے انتقال پر حضرت ابو بکر کی یہ حالت لکھی ہوئی ہے

لما قبض النبی کان

ابو بکر غائباً فجاء بعد

ثلاث دلم یجتزئ احدان

یکشف عن وجه حتی

اربد بطنه فکشف عن

وجهه وقبل بین عینہ

ثم قال بابی انت وامی

طبت حیا و طبت میتا

ثم خرج ابو بکر۔

(تاریخ طبری جلد ۳ ص ۱۹۸)

پیشانی پر بوسہ دیا اور کہا میرے باپ

ماں آپ پر فدا ہوں آپ زندگی اور موت

دونوں میں پاک تھے۔ پھر حضرت ابو بکر

وہاں سے چلے گئے۔

اسکے متعلق ممدوح کا کوئی خاص طرز عمل نہیں مل سکا

جس سے معلوم ہو سکتا کہ اسکی کیا حد تھی۔

سلاکت
دین الہم کی عزت و محبت

البتہ حضرت رسول خدا صلعم کو دین اسلام نہایت محبوب تھا اور آپ اس دین کو بہترین ادیان عالم سمجھتے تھے اس وجہ سے اپنے محبوب ترین اعزہ کو اس کے قبول کرنے پر آمادہ کرتے تھے۔ حضرت ابو طالب۔ حضرت خدیجہ۔ حضرت علی۔ جناب زید حضرت کے مخصوص متعلقین تھے اور ان سب کو حضرت نے دین اسلام پر لگا دیا۔ حضرت ابو طالب کے متعلق گو بعض محدثین میں اختلاف ہے کہ اسلام قبول کیا یا نہیں لیکن حضرت رسول خدا صلعم نے آپ کو بھی اسی طرح اسلام کی طرف بلایا جس طرح جناب خدیجہ وغیرہ کو اور اکثر متحققین و مورخین اسلام کے قول کی بنا پر جناب ابو طالب مسلمان ہی تھے۔ انصاف پسند مورخین نے لکھا ہے:-

جب حضرت ابو طالب کی وفات کا وقت قریب پہنچا تو وہ اپنے ہونٹوں کو ہلانے لگے۔ جناب عباس نے کان لگا کر سنا تو حضرت رسول خدا صلعم سے کہا اے فرزند خدا کی قسم ابو طالب نے وہ کلمہ اسلام زبان پر جاری کر دیا جس کا آپ نے حکم دیا تھا کہ مرتے وقت بھی کہہ دیں (اس پر آنحضرت صلعم نے فرمایا اے چچا خدا کا شکر ہے کہ اس نے آپ کی ہدایت کی۔ اور حضرت ابو طالب کے اشعار سے یہ بھی میں جو ثابت کرتے ہیں کہ وہ پورے مومن تھے۔

اے محمد! تم نے مجھ کو اسلام کی طرف بلایا اور میں جانتا ہوں کہ تم سچے ہو۔ یقیناً تم برابر سچے اور پھر امین رہے

لما تقارب من ابی طالب الموت جعل یحرق شفتیه فاصغى اليه العباس باذنه وقال والله يا ابن اخي لقد قال الكلمة التي امرته ان يقولها فقال رسول الله الحمد لله الذي هدانا لهذا نعم شعرا ابی طالب ما يدل على انه كان مصداقا لرسول الله قوله ودعوتی وعلمت انک صادق ولقد صدقت وكنيت امينا ولقد علمت بان دين محمد

من خیر ادیان البریۃ دنیا
واللہ لن یصلوا الیک بجمعہم
حتی اوسد فی التراب دفینا
رتاریخ ابو الفدا جلد ۱
صفحہ ۱۲ و تاریمخ خمیس جلد ۱
صفحہ ۳۴ و سیرۃ ابن ہشام
جلد ۱ صفحہ ۲۲۸ و مواہب لدنیہ
جلد ۱ صفحہ ۴۶ وغیرہ)

اور مجھے یقینی طور پر یہ بھی معلوم
ہے کہ محمد کا دین (اسلام)
دنیا بھر کے مذہبوں سے
بہتر ہے۔ خدا کی قسم یہ
کفار سب مل کر بھی تم کو
نقصان نہیں پہنچا سکتے۔
اس وقت تک کہ میں قبر
میں دفن کیا جاؤں۔

لیکن کسی کتاب سے یہ نہیں ثابت ہو سکا کہ حضرت ابو بکر نے اپنے
والد ابو قحافہ اور اپنی والدہ ام النخیر کو اسلام کی طرف بلایا ہو اور اسکے
لئے کسی قسم کی سعی کی ہو۔ آپ مکہ میں اسلام کے بعد ۱۳ سال تک
رہے مگر ایک دن کے لئے بھی آپ کی کوشش کا پتا نہیں چلا۔ بلکہ آپ
مدینہ ہجرت کر کے چلے گئے اور ابو قحافہ مکہ معظمہ ہی میں رہے اور جب شہ
میں آنحضرت صلعم بطور فاتح مکہ معظمہ میں داخل ہوئے اور کثرت کفار
نے اسلام قبول کیا اس وقت ابو قحافہ بھی مسلمان ہوئے (اصابہ -
استیعاب - اسد الغابہ وغیرہ) آپ کی والدہ ام النخیر کے بارے میں البتہ ہے
کہ قبل ہجرت مسلمان ہو گئی تھیں مگر ان کے متعلق بھی ثابت نہیں کہ حضرت
ابو بکر نے ان کو اس دین کی طرف بلایا ہو یا اسکی خوبیاں سمجھائی ہوں یا
اسکے قبول کرنے پر اصرار کیا ہو بلکہ حضرت رسول خدا صلعم ہی کے بارے میں
ہے کہ

دعا ہمارا رسول اللہ فاسلمت۔ | مادر حضرت ابو بکر کو بھی حضرت رسول خدا صلعم نے
(اصابہ جلد ۸ صفحہ ۲۲۹ وغیرہ) | اسلام کی طرف بلایا تو وہ مسلمان ہوئیں۔
دوسرے اعزہ کے لئے کوشش کرنے کا پتا بھی نہیں ملتا۔ آپ کے فرزند عبد الرحمن
(جو حضرت عائشہ کے حقیقی بھائی تھے) صلح حدیبیہ کے وقت مسلمان ہوئے اور جنگ ید میں
حضرت رسول خدا کے ساتھ لڑے تھے (استیعاب ج ۴ صفحہ ۱۶۸)

آٹھویں فصل

عائشہ کی شانہ کی اور کس طرح کی کہ وہ چھ سال کی تھیں

مورخین و محدثین اسلام میں اس امر کے مشعلق اختلاف ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے اپنی طرف سے جناب عائشہ کی خواستگاری کی یا حضرت ابو بکر نے خود ہی اس کا انتظام فرمایا۔ کچھ لوگوں کا بیان ہے کہ حضرت خدیجہ کے انتقال پر ایک صحابیہ خولہ بنت حکیم نے آنحضرت سے فرمایا کہ آپ نکاح کر لیں اور انھیں نے دو نام پیش کئے۔ سودہ جو بیوہ تھیں اور حضرت عائشہ جو کنواری تھیں۔ آنحضرت نے منظور فرمایا اور دونوں نکاح ہو گئے (تاریخ خمیس جلد ۱ ص ۳۲۵)

اور کچھ لوگوں کی تحقیق ہے کہ خود حضرت ابو بکر نے آنحضرت صلعم کی تنہائی پسند نہیں کی اور جناب عائشہ کو حضرت کی خدمت میں پیش کر دیا۔ جناب شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی نے تحریر فرمایا ہے۔

حضرت ابو بکر کے فضائل سے یہ بھی ہے کہ جب حضرت خدیجہ نے انتقال کیا تو حضرت صدیق نے جناب عائشہ کو اس حضرت کے عقد میں دے دیا اور اس باب میں اس ادب کو ملحوظ رکھا جس سے بہتر ہو ہی نہیں سکتا ہے۔

حبیب مولے عروہ بیان کرتے تھے کہ جب حضرت خدیجہ نے انتقال کیا تو انکی جدائی پر حضرت رسول خدا صلعم کو بڑا صدمہ ہوا۔ یہ دیکھ کر حضرت ابو بکر جناب عائشہ

دازاں جملہ آں است کہ
چوں حضرت خدیجہ متوفی
شد صدیق عائشہ را در
عقد آنحضرت ۳ در آورد و
در آں باب ادبے کہ بہتر
از آں صورت نہ بند و
رعایت نمود عن حبیب
مولے عروہ قال لما ماتت
خدیجة حزّن علیہا النبی
فاتاہ ابو بکر بعائشہ فقال

یا رسول اللہؐ هذه تذہب بعض
 عنک وان فی هذه خلفا
 من خدیجة ثم ردھا لکان
 رسول اللہؐ یختلف الی
 ابی بکر الحدیث اخرجه الحاکم
 من طریق محمد بن عمر وعین
 عائشة قالت قد منّا اللہ
 فانزلت مع عیال ابی بکر
 ونزل الی رسول اللہؐ
 وهو یومئذ یبني المسجد و
 خول المسجد فأنزل فیما اھله ومکثنا
 ایاما فی منزل ابی بکر قال
 ابوبکر یا رسول اللہ ما یمنعک
 ان تبني باھلک فقال رسول
 اللہؐ الصداق۔ فاعطاه ابوبکر اثني
 عشر اوقیة ونشا۔ فبعث
 رسول اللہؐ الینا وبنی بی
 رسول اللہؐ فی بیتی هذا الذی
 انا فیہ۔

(قرۃ العینین ص ۱۱۱ وانرا لہ الخفاء
 مقصد ۲ ص ۱۱۱ واستیعاب
 جلد ۲ ص ۶۵۵ ومستدرک
 جلد ۴ ص ۵ وغیرہ)

کو حضرت رسول کی خدمت میں لائے اور
 کہا یا رسول اللہؐ یہ بچی آپ کے صدمہ کو
 کچھ کم کرے گی۔ اور اس میں حضرت
 خدیجہ کی قائم مقامی کی صلاحیت ہے۔
 پھر حضرت ابوبکر ان کو واپس لے گئے۔
 اسکے بعد حضرت رسولؐ صلی اللہ علیہ وسلم
 گھر آنے جانے لگے۔ اس حدیث کو امام حاکم
 نے محمد بن عمر کے طریق سے روایت کی ہے۔ اور خود
 حضرت عائشہ فرماتی تھیں کہ ہم لوگ مدینہ میں آئے
 تو حضرت ابوبکر کے عیال کے ساتھ اترے اور
 ہمارے قریب ہی حضرت رسولؐ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ٹھہرے
 تھے۔ حضرت اس وقت مسجد بنواتے تھے
 اور مسجد کے گرد ہم لوگوں کے گھر تھے۔ انہیں میں
 حضرت نے اپنے عیال کو بھی اتارا اور ہم لوگ
 کچھ دنوں تک ابوبکر کے گھر میں رہے (ایک
 روز) حضرت ابوبکر نے کہا اے رسولؐ آپ
 اپنی بیوی کے ساتھ صحبت کیوں نہیں کرتے
 حضرت نے فرمایا ابھی مہر کا روپیہ نہیں ہے۔ اس
 حضرت ابوبکر ہی نے حضرت رسولؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو سارے
 بارہ اوقیہ دیا۔ تب حضرت رسولؐ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ہمارے ہاں بھیجا اور جس گھر میں
 اس وقت میں ہوں اسی میں حضرت نے
 میرے ساتھ جماع کیا۔

حضرت رسولؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں جناب عائشہ کی رخصتی کس طرح ہوئی اسکے متعلق شاہ

عبدالحق صاحب محدث دہلوی لکھتے ہیں:-

و مرد لیست از عائشہ رضا کہ گفت
چوں ما بمسینہ آمدیم پید
من ابو بکر صدیق در محلہ
سخ بر حبیب بن لیاف یا بر
خارجہ بن زید فرود آمد
روزے آل حضرت بمنزل
آمد و نزد آل حضرت

جمعے از
مردان و زنان انصار گرد آمدند
با در من مرا گرفت و موے مرا
شانہ کرد و فرق نہاد و
روے من بشست و مرا
می کشید تا بدرخانہ کہ آل
حضرت ۴ می بود رسانید
نفس من بر من تنگ آمد
پس لحظہ توقف کرد تا کیکنہ
و آراے در من پیدا شد۔

پس در آوردم مرا در درون
خانہ۔ و دیدم کہ آل سرور
بر سر پرشستہ است۔ ماہ
من مرا برد۔ و در کنار آل
حضرت نشانہ و گفت یا
رسول اللہ! میں اہل تست خدا

مروی ہے خود حضرت عائشہ سے کہ
فرماتی تھیں جب ہم لوگ مدینہ میں آئے
تو میرے ابا جان ابو بکر صدیق محلہ
سخ میں حبیب بن لیاف یا خارجہ
بن زید کے ہاں اترے۔ ایک روز
حضرت رسول خدا صلعم منزل میں تشریف
لائے اور حضرت کے پاس انصار کے
مردوں اور عورتوں سے بہت لوگوں کا
مجمع تھا۔ اس وقت میری اماں جان
نے مجھے پکڑا۔ میرے بالوں میں
کنکھی کر دی اور مانگ نکال دی اور
میرا منہ دھو دیا اور مجھ کو کھینچتی ہوئی اس
گھر کے اندر جس میں حضرت رسول خدا صلعم
تھے پہنچا دیا۔ میرا نفس مجھ پر تنگی
کرنے لگا۔ پس تھوڑی دیر کے لئے
توقف کیا تا کہ مجھ میں کچھ تسکین اور
آرام پیدا ہو جائے۔ اسکے بعد مجھے
کمرے کے اندر لے گئیں۔ میں
نے دیکھا کہ حضرت رسول اللہ ایک
تخت پر بیٹھے ہیں میری اماں جان
مجھے لے گئیں اور حضرت کی
گود میں مجھے بٹھا دیا۔ اور
کہا اے رسول خدا یہ آپ کی

تعالے برکت کناد وہ
 از بر اسے تو و برکت کناد
 در تو از بر اسے وے پس
 مردم از حسانہ بیرون رفتند
 و حضرت بن ز فاف کرد۔
 و پیچ شتر و گوسفندے
 نہ گشتند و طعام عروسی
 کہ آں را دلیمہ گویند کاسہ
 شیر بود کہ از خانہ سعد
 ابن عبادہ آمدہ بود و
 من در آں روز نہ سالہ
 بودم و از اسماء بنت عمیس
 روایت کہ گفت من در روز
 ز فاف عائشہ موجود بودم و اللہ
 کہ در آں روز پیچ طعام دلیمہ حاضر
 بنود الا قدح شیرے کہ پیغمبر مقدار
 ازاں تناول فرمود بعد از اس
 بہ عائشہ داد۔ وے شرم داشت کہ
 بگیرد۔ من گفتم دست پیغمبر را رد کن
 وستان پس شرم تمام آں را گرفت
 و مقدارے ازاں بیا شامید
 (مدارج النبوة جلد ۲ ص ۸۹)

بیوی ہے۔ خدا اسکی ذات سے
 آپ کے امور میں اور آپ کی ذات
 سے اسکے امور میں برکت دے۔
 اس کے بعد لوگ اس کمرے
 سے باہر چلے گئے اور حضرت نے میر
 ساتھ ز فاف کیا۔ اور کوئی اونٹ
 یا بکرا ذبح نہیں کیا۔ اور شادی کا
 کھانا جس کو دلیمہ کہتے ہیں ایک پیالہ
 دودھ تھا جو سعد بن عبادہ کے گھر
 سے آیا تھا۔ اور میں اس روز نو
 برس کی تھی۔ اور اسماء بنت
 عمیس سے مروی ہے وہ کہتی تھیں کہ
 میں عائشہ کے ز فاف کے روز موجود
 تھی۔ خدا کی قسم اس روز طعام دلیمہ
 کی کوئی چیز بھی موجود نہیں تھی سوا ایک
 پیالہ دودھ کے جس سے تھوڑا سا حفت
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نوش فرمایا اور باقی عائشہ
 کو دیا۔ عائشہ نے اس کے لینے میں شرم
 کی۔ میں نے کہا پیغمبر کے ہاتھ کو رد نہ کرو اور
 لے لو۔ اس پر عائشہ نے پوری شرم سے
 وہ پیالہ لے لیا اور اس سے تھوڑا سا
 پی گئیں۔

ان دونوں سے پہلا قول کہ خولہ بنت حکیم کی خواہش پر حضرت نے اس
 نکاح کو منظور کیا عقل کے مطابق نہیں معلوم ہوتا۔ کیونکہ جب سوال سے قبل ہجرت مطابق

مئی ۶۲ء میں نکاح ہوا جب موصوفہ صرف چھ سال کی تھیں اور سلسلہ ہجری میں وفات
 ہوا تو تین سال تک اس نکاح سے فائدہ کیا سو بچا گیا۔ حضرت رسول خدا صلعم
 کا کوئی فعل عقل کے خلاف اور مصلحت سے خالی نہیں ہو سکتا تھا اور چھ سال
 کی بچی سے نکاح کی خواہش کرنے میں کوئی مصلحت نظر نہیں آتی ہے۔
 اگر اس وقت حضرت رخصت کرا کے اپنے گھر لاتے تو یہ فعل قابل اعتراض نہیں
 ہوتا کیونکہ گھر کا کام کرنا اس کا آباد رکھنا جناب سیدہ کی دبستگی وغیرہ مصلحت
 ہو سکتے تھے مگر موصوفہ تو نکاح کے بعد بھی اپنے گھر ہی رہیں۔ اور آپ پر بچپنا
 اس قدر غالب تھا کہ رخصتی ہونے پر بھی برابر گڑیاں کھیلتی رہتی تھیں۔ ایک مرتبہ
 آپ حسب معمول گڑیاں کھیل رہی تھیں کہ رسول اللہ پہنچ گئے۔ گڑیوں میں
 ایک گھوڑا بھی تھا جس کے دائیں بائیں دو بڑے لگے ہوئے تھے۔ حضرت نے
 بوجھا عالتشہ یہ کیا ہے؟ جواب دیا کہ گھوڑا ہے۔ آپ نے فرمایا اوہو! گھوڑوں
 کے پر بھی ہوتے ہیں؟ انھوں نے بوجہ کہہ کیا؟ کیوں؟ حضرت سلیمانؑ کے گھوڑوں
 کے پر نہیں تھے؟ اس جواب پر حضرت ہنس پڑے (مشکوٰۃ باب عشرۃ النساء و
 ابوداؤد کتاب الادب وغیرہ) ان وجوہ سے یہی ماننا پڑے گا کہ خود حضرت ابو بکر
 نے یہ شادی کی مگر مدوح نے جو اسکی وجہ فرمائی کہ یا حضرت یہ آپ کا عم کچھ
 غلط کرینگے اس کا کیا مطلب تھا؟ اسلئے کہ چھ برس کی بیوی ۵۳ برس
 کے شوہر کا عظم کس طرح غلط کر سکتی ہے در صورتیکہ صرف نکاح کا
 صیغہ جاری ہو گیا اور لڑکی اسی طرح اپنی جگہ رہی۔ ممدوحہ کو تو اس کا
 علم بھی نہیں ہوا۔ وہ خود فرماتی تھیں کہ ”جب میرا نکاح ہوا تو مجھ کو خبر تک
 نہیں ہوئی۔ جب میری والدہ نے باہر نکلنے میں روک ٹوک شروع کی
 تب میں سمجھی کہ میرا نکاح ہو گیا۔ اس کے بعد میری والدہ نے مجھے سمجھا بھی
 دیا“ (طبقات ابن سعد ص ۱۲۰) غرض یہ نکاح بھی اسلامی تاریخ کا ایک معنی ہے
 رہا یہ امر کہ خود حضرت رسول خدا صلعم نے ایسی کسی میں یہ نکاح کیوں منظور کیا؟ تو حضرت
 نہایت کریم النفس وسیع الاخلاق تھے۔ اس نکاح درخواست کو رد کرنا پسند نہیں فرمایا۔

فصل

کیا چھ سال لڑکپن کی شادی عرب کے شریف لوگوں میں ہوتی تھی؟

نہایت افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ ادب - تاریخ - سیرۃ کی کتابوں میں اس سوال کا جواب کسی طرح اثبات میں نہیں ملتا ہے اور عقلاً بھی اس عمر میں لڑکیوں کی شادی کسی ملک میں پسند نہیں کی جاسکتی۔ عرب کے حالات زیادہ تر یا ادب کی کتابوں میں ملتے ہیں یا تاریخ کی مصنفات میں لیکن سب کی سب اس کی مثال پیش کرنے سے عاجز ہیں۔ صحابہ کے حالات میں علامہ ابن حجر کی کتاب بلا صابہ بہت مفصل اور جامع ہے اس کی آخری جلد ہشتم صرف عورتوں کے حالات میں ہے اس میں ۵۴۵ صحابیات کے حالات مرقوم ہیں۔ ان میں بہت کچھ تلاش کی گئی مگر کسی کے متعلق یہ ذکر نہیں ہے کہ انکا نکاح چھ سال کی عمر میں ہوا تھا۔ متعدد صحابیات کی تاریخ وفات اور مدت عمر وغیرہ مذکور ہے ان سب کے حساب کرنے سے بھی کسی عورت کی عمر اس کی شادی کے وقت چھ سال کی نہیں نکل سکی۔ حالانکہ مذکورہ بالا ڈیڑھ ہزار سے زیادہ صحابیات میں مختلف مقامات - مختلف قبائل - مختلف خاندان کی عورتوں کے حالات مذکور ہیں۔ خود حضرت ابو بکر کی دوسری بیٹی اسماء کی شادی اس عمر میں ثابت نہیں ہو سکی۔ ان کے تین بیٹے تھے مگر کسی بیٹے کی شادی ایسی لڑکی سے نہیں ہوئی جس کی عمر شادی کے وقت چھ سال کی ہو۔ حضرت عمر کی بھی کئی بیٹیاں اور بیٹے ہوئے مگر نہ کسی بیٹی کے بارے میں پتا چلتا ہے نہ کسی بہو کے متعلق کوئی دلیل ملتی ہے کہ اس کی عمر شادی کے وقت چھ سال کی ہو۔ حضرت عثمان کی ۱۱ اولادیں ہوئیں مگر ان میں بھی ایسی کوئی نہیں مل سکی۔ خاندان بنی امیہ و بنی عباس میں بھی کسی لڑکی کا پتا نہیں مل سکا کہ چھ سال کی عمر میں اس کی شادی ہوئی یا صرف نکاح ہی کر دیا گیا ہو۔ اس سبب سے کہنا پڑتا ہے کہ اس وصف

میں حضرت عائشہ منفرد ہیں اور حضرت ابو بکر نے وہ کام کیا جس کی نظیر نہ ان کے قبل کی تاریخ عرب پیش کر سکتی ہے اور ان کے زمانہ کی بلکہ مروج کے بعد بھی کتابوں سے جس قدر حالات ملتے ہیں اس کی مثال نہیں ملتی لہ

لہ حضرت عائشہ کی عمر ازدواجی زندگی کے اعتبار سے تین حصوں پر منقسم ہو سکتی ہے (الف) شادی کے قبل کا زمانہ (ب) شادی کے بعد کا زمانہ (ج) بیوگی کا زمانہ۔ اور ہر زمانہ میں موصوفہ کا ایک ایک حیرت خیز واقعہ ملتا ہے جو عقل کو نہایت پریشان کرتا ہے۔ پہلے زمانہ کا واقعہ تو مذکور ہوا کہ جب آپ صرف چھ سال کی تھیں آپ کے والد ماجد آپ کو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے گئے اور عرض کی کہ یہ آپ کا دل بہلائی لگی جو اپنی شان کا بالکل نرالا ہے۔ دوسرے زمانہ کا واقعہ انکے سے کہ لوگوں نے کل ازواج نبی کو چھوڑ کر صرف آپ ہی کی شان میں ایسی فضیلت کی خبر مشہور کی جس سے زیادہ شرمناک بدنامی عورت کے لئے ہو نہیں سکتی اور گو قرآن مجید نے ان لوگوں کی تکذیب کی مگر جب تک وحی نازل نہیں ہوئی اس وقت تک حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس تہام کو غلط نہیں سمجھا بلکہ آپ کو چھوڑے رہے اور ایک ماہ تک بالکل علیحدگی رہی۔ اور تیسرے زمانہ (بیوگی) کا واقعہ بھی اپنی نظیر نہیں رکھتا کہ جب آپ تقریباً ۶۵ سال کی ہو چکی تھیں۔ یزید فرزند معاویہ نے آپ سے نکاح کی خواہش کی جیسا کہ علامہ جلیل شاہ عبدالحق صاحب محدث دہلوی نے لکھا ہے کہ ”در بعض کتب گفتہ اند کہ یزید شقی طمع کرد در عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پس خواندند بزرگایں آیتہ ممنوع شد از ان“۔ یعنی بعض کتابوں میں ہے کہ یزید شقی نے حضرت عائشہ سے نکاح کرنے کی طمع کی۔ اس پر لوگوں نے اس کے سامنے آیت لان تنکحوا نساءہن بوطنی جس پر نیرید اس ارادہ سے باز رہا (مراجع النبوة ج ۱ باب ۲۶ وغیرہ)۔ حضرت عائشہ ہجرت سے ۹ سال پہلے پیدا ہوئی تھیں اور یزید ۵۷ء میں پیدا ہوا تھا مگر یہ بتا نہیں چلا کہ اس نے حضرت عائشہ سے نکاح کی تمنا کس سال میں کی۔ قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ جب معاویہ یزید کی بیعت لینے کی غرض سے مدینہ میں آکر حضرت عائشہ کے پاس بھی گیا ہے اور دیر تک باتیں ہوئی ہیں اسی وقت اس نے یہ چاہا ہوا اور معاویہ کا مدینہ میں آنا ۵۷ء ہجری کا واقعہ ہے (تاریخ کامل ج ۳ ص ۲۰۰ تاریخ طبری ج ۶ ص ۱۰۱ وغیرہ) اس وقت یزید کی عمر ۲۹ سال اور حضرت عائشہ کی عمر ۶۵ سال کی تھی ۱۲

دسویں فصل

ہجرت میں حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے ساتھیوں کے ساتھ خود ہی چلے گئے

کفار مکہ کی سختیاں بڑھتی جاتی تھیں اور مسلمان آہستہ آہستہ وہاں سے دوسری جگہوں پر ہجرت کرتے جاتے تھے۔ مورخین و محدثین نے تصریح کی ہے کہ نبوت کے چھٹے سال (ہجرت سے آٹھ سال پہلے) حضرت ابو بکر نے بھی ہجرت کی۔ مکہ معظمہ سے روانہ ہوئے اور بئرک النجاد تک جو مکہ معظمہ سے یمن کی سمت پانچ دن کی راہ پر پہنچے تھے کہ ابن الدغنه سے ملاقات ہو گئی جو قبیلہ قارۃ کا رئیس تھا اس نے پوچھا کہاں؟ حضرت ابو بکر نے کہا ”میری قوم مجھ کو رہنے نہیں دیتی۔ چاہتا ہوں کہ کہیں الگ جا کر خدا کی عبادت کروں“ ابن الدغنه کو آپ پر رحم آگیا اور کہا ”واپس چلو میں تم کو اپنی پناہ میں لیتا ہوں“۔ اس طرح حضرت ابو بکر واپس آئے (صحیح بخاری باب ہجرت مدینہ ص ۴۹۹) اور کسی کتاب سے نہیں معلوم ہوتا کہ اس موقع پر حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو ہجرت سے روکا ہو۔ یا ٹھہرنے کو کہا ہو یا کوئی راے دی ہو۔ یا حضرت ابو بکر کے واپس آنے پر کوئی خوشی ظاہر کی ہو۔ البتہ جب دوبارہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی طرف ہجرت کا ارادہ کیا تو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تصریح کی ہے۔

حضرت ابو بکر نے مکہ معظمہ سے ہجرت کر کے مدینہ چلے جانے کا سامان کیا تو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا ابھی ٹھہر جاؤ کیونکہ امید ہے مجھے بھی ہجرت کا حکم ہو۔ حضرت ابو بکر نے کہا آپ کو بھی اس کی امید ہے؟ حضرت نے فرمایا ہاں۔ اس پر حضرت ابو بکر

تجھڑ ابو بکر قبل المدیۃ فقال له
یا رسول اللہ علیہ السلام سلت فانی
اے جو ان یوذن لی فقال له
ابو بکر و مل تر جو ذلت بابی
انت قال نعم فجلس ابو بکر
نفسہ علیہ السلام رسول اللہ

لیصعبہ (صحیح بخاری

پ ۱۵ ص ۴۷)

نے اپنے نفس کو روک لیا تاکہ آنحضرت صلیم
کے ساتھ ہی چلے جائیں۔

حدیث میں ایک لفظ بھی ایسی نہیں ہے جس سے معلوم ہو کہ حضرت رسول خدا صلیم نے
حضرت ابو بکر کو اس لئے روکا کہ وہ بھی حضرت کے ساتھ ہی ہجرت کریں۔ واضح ہو اگر
حضرت رسول خدا صلیم کا کوئی فعل مصلحت سے خالی نہیں ہو سکتا۔ پہلی دفعہ جب حضرت
ابو بکر نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تو حضرت نے ان کو نہ روکا نہ ٹھہرنے کی خواہش
ظاہر کی۔ اور اب حضرت ابو بکر مدینہ کو ہجرت کرنی چاہتے ہیں تو حضرت فرماتے
ہیں کہ ابھی ٹھہرو کہ مجھے بھی ہجرت کا حکم ہونے والا ہے مگر حضرت نے غرض نہیں
ظاہر کی کہ کیوں ان کو جانے سے منع کیا۔ اگر اپنے ساتھ لے جانا مقصود ہوتا تو یہ
فرما دیتے کہ تم میرے ہی ساتھ چلنا۔ میں تمہارا سفر کرنے میں پریشان ہوں گا۔
تمہاری معیت میں آرام ملے گا۔ لیکن کچھ نہیں فرمایا صرف کہنے کی خواہش ظاہر
کی۔ ممکن ہے اس کی وجہ یہ ہو کہ جب ممدوح نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی تو
آنحضرت صلیم سے کوئی رشتہ نہیں پیدا ہوا تھا۔ ان کے چلے جانے سے آنحضرت
صلیم پر کوئی بار نہیں پڑتا۔ کوئی جدید فکر نہیں پیدا ہوتی۔ کسی تردد میں حضرت
بتلا نہیں ہوتے۔ برخلاف دوسرے موقع کے کہ جناب ممدوح اپنی لڑکی حضرت عائشہ
کا نکاح حضرت سے کر چکے تھے۔ اب اگر حضرت ابو بکر ہجرت کر کے چلے جاتے تو
وہ مطمئن ہو جاتے اور حضرت رسول خدا صلیم ہی پر ممدوح کے پورے خیال کا بوجھ بھی
پڑ جاتا۔ ان کی کل ضروریات کی فکر ہوتی اور حضرت کی مصیبتیں بہت زیادہ بڑھ
جائیں بلکہ حضرت کی ہجرت ہی دشوار ہو جاتی کیونکہ حضرت عائشہ کو اپنے ساتھ لے
جا نہیں سکتے تھے اور حضرت علی کے والد بھی نہیں کر سکتے تھے کیونکہ انھی موصوفہ
کی رخصتی حضرت کے گھر نہیں ہوئی تھی اور بغیر کسی سرپرست کے ان کو ان کے
گھر چھوڑ نہیں سکتے تھے کہ حضرت کی اخلاقی کمزوری ثابت ہوتی اس لئے کہ حضرت
عائشہ بہ صورت اب آپ کی بیوی ہو چکی تھیں۔ ان کی طرف سے بالکل لاپرواہی
برتنا کسی طرح حضرت کی شان کے مناسب نہیں تھا۔ غرض ہو سکتا ہے حضرت

انہیں مصیبتوں کو سوچ کر اور آنے والی پریشانیوں کا اندازہ کر کے مدد و مددگار ہو کر ابھی ٹھہر دمجھے بھی ہجرت کا حکم ہونے والا ہے۔ جب میں چلا جاؤں گا اُسکے بعد تم کہیں بھی جاؤ گے مجھے کوئی تردد نہیں ہوگا۔

غرض نبوت کا چودہواں سال شروع ہوا تو خدا نے حضرت رسول خدا صلعم پر وحی نازل کی کہ مکہ معظمہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ کی طرف چلے جائیں اور وہیں متقل قیام کریں۔ ماہ ربیع الاول میں آنحضرت صلعم کفار مکہ سے چھپ کر ہجرت کر گئے۔ یہ یقینی ہے کہ اس سفر میں حضرت ابو بکر بھی آنحضرت صلعم کے ساتھ تھے مگر اس امر میں امتیں مختلف ہیں کہ حضرت رسول خدا صلعم آپ کو اپنے ساتھ لے گئے یا حضرت کے روانہ ہونے کے بعد حضرت ابو بکر یہ سن کر کہ اب حضرت تشریف لے جاتے ہیں خود ہی حضرت کے پیچھے چلے گئے۔ پہلا قول بعض محدثین و مورخین نے اس طرح لکھا ہے کہ جب حضرت کو ہجرت کا حکم ہوا تو آپ گھر سے روانہ ہوئے اور مدد و مدد سے فرمایا:-

قد اذن لی فی الخروج - قال الصحبة
یا رسول اللہ قال الصحبة -
(صحیح بخاری پ ۸ ص ۳۶۵ و تاریخ
طبری ج ۳ ص ۲۲۶ وغیرہ)

اگر یہ روایت صحیح مانی جائے جب بھی حضرت رسول خدا صلعم کا آپ کو ساتھ لے جانا نہیں ثابت ہو سکتا کیونکہ حضرت نے تو صرف خبر دی تھی کہ مجھے ہجرت کرنے کا حکم آگیا اس پر حضرت ابو بکر نے درخواست کی کہ مجھے بھی ہمراہ لیتے چلیں۔ حضرت خلق عظیم پر فائز تھے اس درخواست کو رد کرنا مناسب نہیں سمجھا اور اجازت دے دی۔ مگر عقل کسی طرح اس روایت کو صحیح تسلیم نہیں کرتی اس لئے کہ خدا نے حضرت رسول خدا صلعم کے بارے میں فرمایا ہے:-

وما یطق عن الھوئے ان ہو
الا وحی یوحی -
(پ ۲۷ ص ۵۷)

میرے رسول کوئی بات اپنے دل سے نہیں کہتے ہیں بلکہ میری جو وحی نازل ہوتی ہے اسی کو بیان کر دیتے ہیں۔

پس اس موقع پر جو اسلام کی موت یا حیات کا فیصلہ کر رہا تھا آنحضرت صلیم اپنے طور پر کسی شخص کو نہ اس راز کی خبر کر سکتے تھے نہ ساتھ چلنے کی اجازت دے سکتے تھے۔ اگر حضرت ابوبکر کے ساتھ لے جانے کے متعلق بھی وحی خدا نازل ہوئی ہوتی تو آنحضرت صلیم خود آپ سے فرماتے کہ تم میرے ساتھ چلو جس طرح حضرت علی سے فرمایا جیسا مودخلین نے لکھا ہے۔

رہے حضرت علی ابن ابی طالب تو حضرت رسول خدا صلیم نے آپ کو خبر دی کہ حضرت ہجرت کر رہے ہیں اور آپ کو حکم دیا کہ حضرت کے بعد مکہ میں حضرت کی قائم مقامی کریں یہاں تک کہ جس جس کی جو امانتیں حضرت کے پاس تھیں ان لوگوں تک پہنچا دیں

فاما علی ابن ابی طالب فان
رسول الله فی ما بلغنی اخبر ولا تجرد
وامرہ ان یتخلف بعدہ بمکة حتہ
یودی عن رسول الله الودائع التي
کانت عنده للناس (تاریخ طبری
جلد ۲ ص ۲۴۷ وغیرہ)

اس روایت میں تبصریح مذکور ہے کہ خود حضرت رسول خدا صلیم نے حضرت علی کو اپنی ہجرت کی خبر دی اور خود ہی حضرت کو آپ کی جگہ رہ جانے کا حکم دیا تاکہ لوگوں کی امانتیں ان تک پہنچا دیں۔ اگر حضرت ابوبکر کے متعلق بھی حکم خدا ہوتا کہ حضرت کے ساتھ جائیں تو بغیر ان کی خواہش کے حضرت خود ہی ان سے فرماتے کہ تم میرے ساتھ چلو اور موصوف کی درخواست کا انتظار نہ کرتے۔ رسول کی یہ شان نہیں ہے کہ حکم خدا پہنچا یا اسکی تعمیل کے لئے کسی انسان کی خواہش کا انتظار کرے یا اسکی مرضی کو دیکھے۔

یا اس خفت سے اس پر عمل پیرا ہو۔

آنحضرت صلیم نے حضرت علی سے صرف یہی نہیں فرمایا کہ تم میرے بعد یہیں رہ جاؤ اور امانتوں کو واپس کر کے مدینہ آنا بلکہ حضرت کو یہ حکم بھی دیا کہ میرے فرش پر سو رہنا۔ مورخین و محدثین نے ذکر کیا ہے۔

جب اندھیری رات ہو گئی اور کفار کہہ
حضرت کے دروازے پر جمع ہو کر انتظار
کرنے لگے کہ کب آپ سوئیں اور دعا پڑھیں

فلما کان العتمة اجتمعوا علی
بابہ یہ صد و نہ متے ینام
فیشبون علیہ فلما راہم

رسول اللہ ﷺ قال لعلي
ابن ابي طالب نعم علي فراشي
والشع ببردی الا خضر فم
فمیر فنانہ لا یخلص الیک
شیئ تکرہ و امر لا ان یودے
ساعندہ من ودیعة و امانہ
و غیر ذلک ۔

(تاریخ کامل جلد ۳ ص ۳۸)

حملہ کر میں اور حضرت نے ان لوگوں کو
دیکھ لیا تو حضرت علیؑ سے فرمایا میرے فرش
پر سو رہو اور میری سب سے چادر اوڑھ لو۔
اس میں اطمینان سے آرام کرنا کیونکہ تم کو
کوئی تکلیف نہیں پہنچنے پائیگی۔ اور
آپ کو یہ حکم بھی دیا کہ حضرت کے پاس جو جو
ودعتیں اور امانتیں وغیرہ ہیں وہ لوگوں تک
پہنچادیں گے۔

حضرت علیؑ نے اس حکم کی تعمیل کی اور نہایت آرام سے سوئے شمس العلماء مولوی
سبلی صاحب نے اچھا جملہ لکھا ہے ”یہ سخت خطرہ کا موقع تھا۔ جناب امیر کو معلوم ہو چکا
تھا کہ قریش آپ کے قتل کا ارادہ کر چکے ہیں اور آج رسول اللہؐ کا بستر خواب
قتل گاہ کی زمین ہے لیکن فاتح خیبر کے لئے قتل گاہ فرش گل تھا“ (سیرۃ النبیؐ
جلد ۱ ص ۱۹۷) اور جناب شاہ عبدالحق صاحب محدث دہلوی نے لکھا ہے ۔

پس حضرت علی مرتضیٰ جناب رسول خدا ﷺ کی جگہ سوار
اور جس چادر کو اوڑھ کر حضرت رسول خدا ﷺ
آرام فرمایا کرتے خاص دسی چادر کو اوڑھ کر آپ
بھی سوئے۔ اس طرح حضرت علی ہی وہ پہلے بزرگ
نیکے جنہوں نے حضرت رسول خدا ﷺ کی محبت کی راہ میں اپنی
نفس کو بیچ ڈالا اور فدا کر دیا اور ہر قسم سے بیان کرتے
ہیں کہ یہ آیت کہ لوگوں میں ایسے بزرگ بھی ہیں جو خدا
کی خوشنودی حاصل کرنے کی غرض سے اپنا
نفس بیچ دیتے ہیں (پ ۷ ع ۹) حضرت علیؑ
ہی کی شان میں اسی موقع کے متعلق نازل
ہوئی ہے ۔

پس خواب کر د علی مرتضیٰ در جائے
خواب آن حضرت و پوشیدہ خود
را برود خاص آن حضرت کہ آن
را پوشیدہ بخواب رفتے پس
بود رخ بستین کسے کہ فروخت
و فدا کرد نفس خود را در راہ
محبت رسول خدا و گویند کہ
کریمہ و من الناس من یشہی
نفسہ ابتغاء مراضات اللہ
واللہ رؤوف بالعباد ص ۱۱ باب
نازل شدہ (تاریخ النبۃ جلد ۲ ص ۷۷)

مورخین و محدثین نے یہ بھی لکھا ہے کہ:-

النشأ علی فی بیتوته فی بیت
النبی هذا الا بیات
وقیت بنفسی خیر من وطی الثری
ومن طاف بال بیت العتیق وبالبحر
رسول الله خاف ان یمک وابه
فجاء ذوالطول الا له من المکر
وبیات رسول الله فی الغار آمنة
موفة وفی حفظ الاله وفی ستر
وبیت اراعیهم وما یثبتون
وقد وطنت نفسی علی القتل کالاس
(تاریخ خمیس جلد ۱ ص ۳۶۷)

حضرت علیؑ نے اس واقعہ کہ آپؐ کس طرح آنحضرت صلیم کی جگہ سوئے ان اشعار میں نظم کر دیا۔ اس بزرگ کے بچپن کی غرض سے میں نے اپنی جان نثار کر دی جو ان سب سے بہتر ہیں جو زمین پر چلتے ہیں اور جو خانہ کعبہ کا طواف کرتے ہیں۔ اللہ کے رسولؐ کو خوف ہوا کہ لوگ ان کے ساتھ مکر کریں گے تو خدا سے منان نے حضرتؑ کو اس مکر سے بچا دیا۔ حضرت رسولؐ خدا صلعم فار میں امن کے ساتھ اور خدا کی حفاظت اور پردہ میں آرام سے رہے اور میں نے اس طرح شب بسر کی کہ دیکھتا تھا یہ کیا کرتے ہیں اور مجھے کیونکر گرفتار کرتے ہیں تو یہ سمجھ کر لیٹا تھا کہ یا قتل ہونگا یا قید کیا جاؤں گا۔ کسی بات کی پروا نہیں تھی۔

شاہ عبدالحق صاحب نے اس موقع پر اس طرح حضرت بکر اور حضرت علیؑ کی شجاعت کا ذکر کیا ہے علماء نے اس جگہ پر ایک یہ بحث کی ہے کہ اس موقع پر حضرت علیؑ کی شجاعت زیادہ کامل اور قوی تھی کہ آپؑ اپنی جان خدا کی راہ میں اتیار کر دی اور فدا کر دیا۔ یا حضرت ابو بکرؓ کی شجاعت و جرات کہ حضرت رسولؐ کے ساتھ جا کر ایسے مہلک عظیم میں پڑے کہ کوئی شخص اس میں ان کے ساتھ شریک نہیں ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ زیادہ قوی یہی ہے کہ حضرت علیؑ آنحضرت صلیم کی جگہ ایسی حالت میں سوئے رہے کہ بکثرت دشمن تلواریں کھینچے ہوئے حضرتؑ کے قتل کے ارادہ سے دروازہ پر کھڑے تھے اور حضرت

علماء را دریں مقام مقال است کہ کدام یکے از میں دو حال در شجاعت کامل تر و قوی تر است شجاعت علی مرتضیٰ کہ بالفعل جان خود را اتیار کرد و فدا ساخت یا شجاعت و جرات ابو بکر صدیق کہ ہم راہ آں حضرت رفت و در مہلک عظیم افتاد کہ هیچ کس باو مدد آں شریک نبود۔ بعضے گویند کہ ایں قوی تر است کہ در جابے

رسو خدا صلعم کے ساتھ تو ہلاکت کا صرف احتمال
ہی احتمال تھا۔ علاوہ بریں آنحضرت صلعم کے
مبارک وجود اور شوکت و دبہ کی پناہ بھی حضرت
ابو بکر کے ساتھ تھی۔

اور امام غزالی و علامہ دیار بکری و نیشاپوری وغیرہ نے لکھا ہے :-

جس رات میں حضرت علیؑ حضرت رسو خدا صلعم کے
فرش پر لیٹے رہے خدا نے جناب جبریل و میکائیل
کی طرف وحی نازل کی کہ میں نے تم دونوں سے
ہر ایک کو ایک دوسرے کا بھائی بنایا ہے اور
ہر ایک کی عمر دوسرے کی عمر سے زیادہ طولانی کی
ہے۔ اب تم میں سے کون اس پر آمادہ ہے کہ
اپنی زندگی اپنے بھائی کے حوالہ کر دے۔ مگر
دونوں فرشتوں نے اس سے عذر کیا اور اپنی
زندگی دوسرے کے حوالہ کر کے بلکہ اپنی زندگی
کو دوسرے کی زندگی پر ترجیح دی۔ تب خدا
نے وحی کی کہ تم دونوں علی ابن ابی طالب کے
مثل کیوں نہیں ہوئے جن کو میں نے محمد مصطفیٰ
کا بھائی بنایا ہے دیکھ لو علی اپنے بھائی کے
فرش پر اس غرض سے سوئے ہیں کہ اپنی جان
ان پر فدا کر دیں اور اپنی زندگی پیش کر کے انکو
بچالیں۔ اب تم دونوں زمین پر جاؤ اور علی
شے دشمنوں سے ان کی حفاظت کرو۔ اس پر
جناب جبریل حضرت علیؑ کے سر ہانے اور جناب
میکائیل حضرت کے پائیں آکر کھڑے ہوئے اور پکار کر

اے حضرت خفت و دشمنان شمشیر کشیدہ
بقصد ہلاکت در ایستادند و اے جاہلاک محفل
است و در پناہ شوکت آنحضرت می رود
(مدارج النبوة جلد ۲ ص ۴۲)

ان لیلة بات علی ابن ابی طالب
علیؑ فرماش، سول اللہؐ ادھی اللہ تع
الی جبریل و میکائیل انی اخیت
بینکما وجعلت عمر احدکما اطول من
عمر الآخر فایکما یؤثر صاحب حیاة
فاختار کلاهما الحیوة واجباها
فاوے اللہ الیہما افلا کنتما مثل
علی ابن ابی طالب اخیت بینہ
و بین محمدؐ بات علیؑ علیؑ فرما
یفدیہ بنفسہ و یؤثرہ بالحیاة
اھبطا الی الارض فاحفظا من
عدوہ فکان جبریل عند سہ
و میکائیل عند سہ جلیسینادی
نجم من مثلک یا ابن ابی طالب
پیامی بلک الملائکۃ فانزل اللہ
تم و من الناس من یشری نفسہ
ابتغاء من ضات اللہ واللہ سرف
بالعباد (تاریخ خمیس جلد ۱ ص ۳۹۴)
واھیاء العلوم جلد ۱ ص ۱ و

وتفسیر

نیشاپوری

جلد ۲ صفحہ ۲۸

وتفسیر کبیر

ج ۲ صفحہ ۲۸

کہنے لگے اے فرزند ابوطالب آپ کا مثل و نظیر کون ہو سکتا ہے خدا آپ کی وجہ سے فرشتوں پر فخر و مباہاتہ کر رہا ہے۔ اسی پر حضرت علی کی شان میں یہ آیت نازل ہوئی کہ لوگوں میں وہ بھی ہیں جو خدا کی خوشنودی کے لئے اپنی جان تک بیچ ڈالتے ہیں۔

غرض کسی طرح اس کا پتا نہیں چلتا ہے کہ خدا نے حضرت رسول خدا کو حکم دیا ہو کہ ابو بکر کو بھی ساتھ لے لینا یا حضرت رسول خدا صلعم نے خود ہی حضرت ابو بکر سے فرمایا ہو کہ تم بھی میرے ساتھ چلنا۔ یا زبان سے کچھ نہیں کہا ہو کبھی دل میں اس کی خواہش کی ہو۔ دوسری بکثرت روایتیں اس مضمون کی ہیں کہ حضرت رسول خدا صلعم کے گھر سے تنہا نکل جانے کے بعد حضرت ابو بکر کو معلوم ہوا کہ حضرت تشریف لے آگئے۔ تب آپ حضرت کے پیچھے سے روانہ ہوئے اس وقت حضرت کو وہم و گمان بھی نہیں تھا کہ ابو بکر حضرت کے پیچھے آجائیں گے بلکہ آپ کی آہٹ حضرت کو ملی تو حضرت نے خیال کیا کہ کفار مکہ پہنچ گئے۔ اسلام کے سب سے بڑے اور معتبر مورخ علامہ طبری نے لکھا ہے کہ جب حضرت رسول خدا صلعم ہجرت کر کے گھر سے جا چکے تب۔

حضرت ابو بکر حضرت علی کے پاس آئے اور پوچھا کہ حضرت رسول خدا صلعم کہاں ہیں حضرت نے ان سے کہا کہ تود کے ایک غار کی طرف تشریف لے گئے ہیں اگر تم کو کچھ ضرورت ہو تو ادھر ہی جاؤ۔ یہ سن کر حضرت ابو بکر دوڑے اور جا کر راہ میں حضرت رسول خدا سے مل گئے رات اندھیری تھی اس میں آنحضرت صلعم نے ابو بکر کی چال کی آواز سنی تو گمان ہوا کہ کفار مکہ سے کوئی آ رہا ہے اس پر آنحضرت اور تیز آگے بڑھنے لگے جس کی وجہ سے حضرت کی جوتی کا تسمہ ٹوٹ گیا اس سے انگوٹھا زخمی ہوا

ان ابا بکر اتے علیا فساءل عن
بنی اللہ فاخبرہ انہ لحق بالغار
من ثور وقال ان کان لک
فیہ حاجۃ فالحق فخرج
ابو بکر مسرعاً فلحق بنی اللہ
فی الطريق فسمع رسول اللہ
جہرس ابی بکر فی ظلمۃ
اللیل فخبہ من
المشرکین فاسرع رسول
اللہ المشرع فاقطع قبال
نعلہ فطلق الھامة جھ

فکثر دمه و اسرع السعی فحاش
ابوبکر ان یثقی علی رسول الله
من رفع صوته و تکلم فعره
رسول الله فقام حته اتاه
فانطلقا و اتاهما یحطبری جلد
(۲۲۴)

اور کثرت سے خون بہنے لگا مگر آنحضرت
اب اور بھی تیز چلنے لگے جس سے حضرت
ابوبکر ڈرے کہ آنحضرت پر مشقت ہوگی۔
اور آپ چلا کر حضرت سے بات کرنے لگے
اس وقت حضرت نے آپ کو پہچانا اور کھڑے
ہو گئے۔ پھر دونوں بزرگ ساتھ چلے۔

اور امام احمد بن حنبل وغیرہ نے لکھا ہے۔

قال ابن عباس وشری علی
بنفسه فلبس ثوب النبی ثم
نام مکانہ قال ابن عباس و
کان المشرکون یرمون

حضرت ابن عباس کہتے تھے کہ حضرت علیؑ نے چاہا
نفس بیچ دیا تو حضرت رسول خدا کا لباس پہنا کر حضرت
کی جگہ سو رہے اور مشرکین حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر
پتھروں کی بوچھاڑ کر رہے تھے لہٰذا اس کے بعد

۱۔ علامہ حلبی نے لکھا ہے والمراد بقول بعضهم کان المشرکون یرمون علیا یظنون ان
النبی یرمونہ بالبصاۃ لایخو جبارۃ اذ نبیل یعنی یہ جو بیان کیا جاتا ہے کہ مشرکین حضرت
علیؑ کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سمجھ کر اس وقت مار رہے تھے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ آنکھ سے دیکھ رہے
تھے نہ یہ کہ پتھر یا تیر سے مار رہے تھے (سیرۃ حلبیہ جلد ۲ ص ۲۸)۔ مگر شاہ ولی اللہ صاحب
دہلوی نے پتھر ہی مارنے کا مطلب بیان کیا ہے لکھتے ہیں وجعل علی رضی اللہ عنہ
یرنے بالجبارۃ کما کان بنی اللہ یعنی کفار مکہ حضرت علیؑ پر پتھر پھینک رہے تھے جس طرح
وہ سب اس سے پہلے حضرت رسول خدا پر پتھر پھینکے تھے (ازالۃ الخفاء مقصد ۲ ص ۲۶)
علامہ حلبی نے یہ بھی لکھا ہے فی روایت انہم تسودوا علیہ سلمۃ اللہ علیہ وسلم و دخلوا شہرین
سیوفہم قتا علی فی وجوہہم فعر فواہوا انت این صاحب قال لا ادعی یعنی ایک روایت میں
ہے کہ کفار مکہ نے دیوار پھینا کر حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچنا چاہا اور تلواریں پھینچنے
ہوئے گھر میں گھس پڑے۔ ان کا وہاں پہنچنا تھا کہ حضرت علیؑ ان پر جھپٹے تب ان
لوگوں نے حضرت کو پہچانا اور پوچھا تمہارا صاحب کہاں ہیں فرمایا مجھے کیا معلوم (سیرۃ حلبیہ ج ۲ ص ۲۸)

حضرت ابو بکر آئے اور حضرت علیؑ کو سوتے دیکھ کر سمجھے کہ رسول اللہؐ ہیں۔ پھر کہا اے رسول خداؐ حضرت علیؑ نے فرمایا حضرت رسول خداؐ صلعم بیزیمون کی طرف تشریف لے گئے ہیں اُس طرف جاؤ۔ تب حضرت ابو بکر اسی رخ پر چلے اور حضرت کے ساتھ ہی غار میں داخل ہوئے۔

رسول اللہؐ فجاء ابو بکر رضی اللہ عنہ وعلیؑ قائم قال و ابو بکر یحسب انہ رسول اللہؐ فقال یا بنی اللہ۔ فقال لہ علی ان بنی اللہ قد اطلق نحو بیریمون فادما کہ قال فانطلق ابو بکر فدخل معہ الغار (مسند احمد بن حنبل جلد ۱۰ و انرا لہ الخفاء مقصد ۳ و غیرہ)

اور بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت رسول خداؐ صلعم نے صحابہ سے پوچھا کہ اس مصیبت میں کون میرے کام آئے گا کہ میری جگہ سو کر میری جان بچائے مگر رسول خداؐ حضرت علیؑ کے کوئی بھی نہیں بولا۔ جیسا کہ علامہ حلبی نے لکھا ہے:-

حضرت رسول خداؐ صلعم نے اپنے اصحاب کی طرف نظر کر کے ان سے پوچھا کہ تم میں سے کون شخص آج میرے فرس پر سو رہیگا تاکہ اس کے اس ثیاب کے عوض میں اُس کے لئے بہشت کا ضامن ہو جاؤں۔ حضرت علیؑ نے عرض کی میں سوؤں گا اور اپنے نفس کو حضور پر فدا کر دوں گا۔

انہ صلی اللہ علیہ وسلم نظرا لے اصحابہ و قال ایکم یتبیت علی فراشی وانا اضمن لہ الجنة۔ فقال علی انا بیت واجعل نفسی فدائے۔ (سیرۃ حلبیہ جلد ۲ ص ۳۷)

یہ جان نثاری کا پہلا موقع تھا اور آنحضرت صلعم نے ہر شخص کو موقع دیا کہ جو چاہے میری جگہ سو رہے مگر حضرت ابو بکر بالکل اس کے لئے آمادہ نہیں ہوئے اور جس طرح آنحضرت صلعم نے آپ کی جگہ سونے کا عوض یہ قرار دیا کہ حضرت اس کے لئے بہشت کے ضامن ہو جاتے اس طرح کسی روایت سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ حضرت نے یہ بھی فرمایا ہو کہ کون شخص میرے ساتھ چلے گا جبکہ عوض میں اس کے لئے بہشت کا ضامن ہوں گا۔ کسی اور ہی طرح کے اجر کا وعدہ فرمایا ہو۔ اختلاف بیان کسی واقعہ کے غیر متبر ہونے کی بہت بڑی دلیل یہ بھی ہے کہ

اس کے بیان کرنے والوں کے کلام میں اختلاف ہو۔ یا وہ واقعہ دو مختلف اوقات میں بتایا جائے۔ جن لوگوں نے یہ بیان کیا ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم کی اجازت لے کر حضرت ابو بکر بھی آپ کے ساتھ ہو گئے، ان کی روایتیں بھی اسی قسم کی ہیں۔ حضرت عائشہ ہجرت کا واقعہ اس طرح بیان کرتی تھیں۔

حضرت عائشہ کہتی تھیں کہ ایک دن دوپہر کے وقت ہم لوگ ابو بکر کے گھر میں بیٹھے ہوئے تھے کہ دفعۃً ایک شخص نے حضرت ابو بکر سے کہا کہ یہ رسول اللہ اپنا منہ چھپائے ہوئے ایسے وقت آ رہے ہیں جب کبھی نہیں آتے تھے۔ یہ سُن کر حضرت ابو بکر نے کہا میری ماں باپ ان پر فدا ہوں خدا کی قسم وہ اس وقت کسی خاص ضرورت سے آئے ہیں۔ اتنے میں رسول خدا صلعم پہنچ گئے اور اجازت لے کر مکان میں داخل ہوئے تو ابو بکر سے فرمایا تمہارے پاس جو لوگ ہیں سب کو باہر کر دو۔ حضرت ابو بکر نے کہا یا رسول اللہ آپ کی بیوی کے سوا اور کون ہے؟ حضرت نے کہا مجھے ہجرت کا حکم ہو گیا۔ حضرت ابو بکر نے کہا تو اے رسول خدا! ہم بھی ساتھ چلیں؟ حضرت رسول خدا صلعم نے فرمایا ہاں چلو۔ حضرت ابو بکر نے کہا میرے باپ ماں آپ پر فدا ہوں اے رسول خدا! میرے ان دو سوار یوں سے ایک آپ

قالت عائشة فبينما نحن
يوما جلوس في بيت ابي
بكر في نحر الظهيرة قال
قائل لا بى بكر هذا رسول
الله م متقنعا في ساعة
لم يكن ياتينا فيها
فقال ابو بكر فداء له ابي
وامى والله ما جاء به
في هذه الساعة الا امره
قالت فجاء رسول الله
فامتاذن فاذن له فدخل
فقال النبى لا بى بكر اخرج
من عندك فقال ابو بكر
انما هم اهلك يا بى انت يا
رسول الله فقال فانى قد
اذن لى فى الخروج فقال ابو بكر
الصحابه يا بى انت يا رسول الله
قال رسول الله نعم قال
ابو بكر فخذ يا بى انت يا رسول
الله احدهم اخلتى هاتين

قال رسول الله ﷺ بالثمن - قالت عائشة ففجعتنا مما احث الجمان ومنعنا لهما سفرة في جراب نقطعت اسماء بنت ابی بکر قطعة من نطا قها فربطت به على فم الجراب فبذلک سميت ذات النطاق - قالت ثم لحق رسول الله ﷺ وابو بکر بغار في جبل ثور (صحیح بخاری باب ۱۵۷) باب هجرة النبی

لے لیں۔ حضرت نے فرمایا قیمت یروں گا۔ حضرت عائشہ کہتی تھیں کہ فوراً ہم لوگوں نے دونوں آدمیوں کا سامان سفر دست کر دیا اور ایک ناشتہ دان میں ان کے لئے کھانا طیار کر دیا اور اسماء بنت ابی بکر نے اپنا نطا ق پھاڑ کر اس سے اس ناشتہ دان کا منہ بند کر دیا اسی سے وہ ذات النطاق کہی جانے لگیں۔ پھر سوخدا اور حضرت ابوبکر ثور پہاڑ کے ایک غار کی طرف چلے گئے۔

اس بیان سے معلوم ہوا کہ دو پہر ہی کو حضرت گھر سے نکلے۔ حضرت ابوبکر کے ہاں آئے اور اسی وقت دونوں بزرگوں نے ہجرت کی حالانکہ بتواتر یہ ثابت ہے کہ ہجرت شب کے وقت ہوئی اور کل محدثین و مورخین اسلام اس پر متفق ہیں کہ شب کو کفار مکہ نے آنحضرت صلیم کے گھر کا محاصرہ کیا تب حضرت نے جناب امیر کو اپنی جگہ سلا کر اپنا گھر چھوڑا۔ خود صحیح مسلم میں جو صحیح بخاری کی ہم پلہ کتاب ہے یہ روایت ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابوبکر سے کہا۔

اے ابوبکر مجھ سے بیان کر دو کہ شب ہجرت جب تم رسوخدا کے ساتھ گئے تو کیا کیا؟ حضرت ابوبکر نے کہا ہم لوگ رات بھر چلتے رہے۔

یا ابوبکر حدثنی کیف صنعتا لیلۃ ہریت مع رسول الله ﷺ قال نعم اسرینا لیلتنا کلھا (صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۹۹ کتاب التفسیر)

حضرت جبریل حضرت رسوخدا صلیم کے پاس آئے اور کہا آج رات کو آپ اپنے بستر پر جس پر سوتے ہیں نہ سویں۔ غرض جب

اور علامہ طبری وغیرہ نے لکھا ہے۔ فأتے جبریل رسول الله ﷺ فقال لا تبث هذه الليلة على فراشك الذي كنت تبث

رسو خدا صلعم نے کفار کو دیکھا کہ حضرت کا
گھر محاصرہ کیا ہو کھڑے ہیں تو حضرت علیؑ نے
فرمایا کہ میری جگہ سو رہو۔

اے پیغمبر وہ وقت یاد کرو جب کافر تم سے
مکر کرنے لگے تھے کہ چاہتے تھے تم کو گرفتار
کر لیں یا قتل کر ڈالیں یا جلا وطن کر دیں
اور وہ اپنا مکر کرتے تھے اور اللہ ابنی
تدبیر کرتا تھا (کہ تم کو بچالے) اور اللہ
سب سے بہتر تدبیر کرنے والا ہے۔

کی تفسیر میں یہی تصریح کی ہے کہ حضرت نے شب کے وقت ہجرت کی ہے۔

قریش مکہ نے رات کو مشورہ کیا کہ حضرت
رسو خدا صلعم کو قتل کر دیں اس کی خبر خدا
نے آنحضرتؐ کو کر دی تو حضرت علیؑ آپ کی
جگہ اس رات کو سو رہے اور حضرت رسو خدا
صلعم ہجرت کر کے چلے یہاں تک کہ غار پر
پہنچ گئے۔

پس خدا نے کفار مکہ کے اس مشورہ کی خبر
وحی کے ذریعہ سے رسولؐ کو کر دی اور حضرت
کو ہجرت کر جانے کا حکم دیا اور یہ بھی حکم
دیا کہ اس شب کو اپنے بستر پر نہ سوئیں۔
اور حکم دیا حضرت علیؑ کو کہ حضرت کی جگہ سوئیں

فلما راى رسول الله مكاهم قال
لعلى بن ابى طالب نم على فراشي
(تاریخ طبری جلد ۲ ص ۲۲۲)

تمام مفسرین قرآن مجید نے بھی آیت
واذ يمسك بك الذین
كفروا ليشبثوك او يقتلوك
او يخرجوك ويمسكون و
يمسك الله والله خير
الماكرین۔

(پ ۹ - ع ۱۵)

مثلاً علامہ سیوطی نے لکھا ہے :-

تشاورت قریش لیلۃ بمکة...
فاطلع الله نبیه علی ذلک
فبات علی فراش
النبی وخرج النبی جتہ
لحق بالغار۔

(تفسیر در منثور ج ۳ ص ۱۷۹)

اور علامہ فخر الدین رازی نے لکھا ہے :-

فاوحى الله الی نبیه
بذلک واذن له فی الخروج
لی المدة فامر ان لا یبیت فی منجعه
اذن الله فی الهجرة وامر علیا ان یبیت فی
منجعه (تفسیر کبیر ج ۴ ص ۵۳۵)

اور آیہ مبارکہ

ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء

مرضاة الله والله رؤوف بالعباد (پ ۹ ع ۹)

لوگوں میں ایسے بزرگ بھی ہیں جو خوشنودی خدا کے لئے اپنی جان تک بیچ ڈالتے ہیں۔

کی تفسیر میں بھی مفسرین نے یہی لکھا ہے کہ حضرت رسول خدا صلیم کو حکم خدا ہوا کہ ہجرت کر جاؤ تو حضرت شب کے وقت اپنی جگہ حضرت علیؑ کو سلا کر ہجرت کر گئے۔ حضرت علیؑ کی اس شاندار خدمت پر یہ آیت حضرت علیؑ کی فضیلت میں نازل ہوئی۔ مثلاً علامہ رازی نے لکھا ہے:-

نزلت في علي ابن ابي طالب

بات على فراشه رسول الله ﷺ

خروج الی الغار ویر وے اند

لما نام على فراشه قام جبریل

عندہ اسہ و میکائیل

عندہ جلیسہ و جبریل ینادی

یحییٰ من مثلی یا ابن

ابی طالب یباھی الله

بک الملائکة و نزلت

الآیة -

(تفسیر کبیر جلد ۲ ص ۲۸۷)

اور آیہ مبارکہ

اذا خرج الذين كفروا منی

(انین آیہ پ ۱۰ - ۱۲ ع ۱۲)

جب کافروں نے ان کو نکالا دو میں دوسرے پیغمبر تھے۔

کی تفسیر میں بھی شب ہی کو نکلنے کا ذکر ہے۔ مثلاً علامہ سیوطی لکھتے ہیں:-

جب حضرت رسول خدا صلیم رات کو ہجرت کر کے نکلے تو غار ثور پر پہنچ گئے اور حضرت ابو بکر

لما خرج رسول الله ﷺ من اللیل
لحق بغار ثور قال وتبعه ابو بکر

نے آپ کا پیچھا کیا۔ جس وقت حضرت رسول خدا صلعم کو حضرت ابو بکر کی آہٹ ملی تو فرمایا کہ کفار مکہ مجھے پکڑنے آگئے۔ حضرت ابو بکر اس بات کو سمجھ گئے اور کھنکار دیا جس کو رسول خدا صلعم سنا تو کھڑے ہو گئے یہاں تک کہ ابو بکر حضرت کے ساتھ غار پر پہنچے۔

فلما سمع رسول الله حسه
خلفه خاف ان يكون
الطلب فلما سارا في ذلك
ابو بكر رضى تخنم فلما سمع
ذلك رسول الله م
عرفه فقام له حتى تبعه
فاتيا الفار۔

دوسری روایت بھی قابل ملاحظہ ہے۔

ضبہ بن محسن عبری کہتے تھے کہ میں نے حضرت عمر سے کہا کہ آپ حضرت ابو بکر سے بہتر ہیں اس پر وہ رونے لگے اور کہا خدا کی قسم ابو بکر کی ایک رات اور ایک دن عمر سے بہتر ہے۔ میں تم سے اس رات اور دن کا حال بیان کروں۔ ضبہ نے کہا ہاں۔ تب حضرت عمر نے کہا ان کی رات تو وہ تھی جب حضرت رسول خدا صلعم مکہ والوں کی وجہ سے رات کو مدینہ کی طرف ہجرت کر گئے تو حضرت کے پیچھے ابو بکر بھی چلے گئے۔

عن ضبته بن محسن العبري
قال قلت لعمر بن الخطاب
انت خير من ابي بكر فبكت
وقال والله ليلته من ابي بكر
ويوم خير من عمر هلك
ان احد ثلث بليته
ويوم قال قلت نعم يا امير المؤمنين
قال اما ليلته فلما خرج رسول الله
صا با من اهل مكة خرج
ليلا فلبى ابو بكر م

(تفسیر در منثور جلد ۳ ص ۲۴۷)

مختصر یہ کہ جس طرح یہ بیان کہ حضرت رسول خدا صلعم دو پہر کو حضرت ابو بکر کے گھر پہنچے اور حضرت ابو بکر کے ساتھ ہجرت کر گئے غلط ہے۔ اسی طرح یہ بھی کہ آنحضرت صلعم سے اجازت لے کر حضرت ابو بکر آپ کے ساتھ ہوئے خلاف واقعہ ہے۔ جس کی تکذیب بکثرت معتبر روایتیں کر رہی ہیں۔ اور اصول ہدایت سے بھی یہ کسی طرح صحیح نہیں ثابت ہوتا۔

گیارہویں فصل

سفر ہجرت کے کارنامے

گزشتہ فصل میں اس کی تحقیق کی گئی ہے کہ آنحضرت صلیع کے تشریف لے جانے کے بعد حضرت ابوبکر خود ہی حضرت کے پیچھے تشریف لے گئے اور حضرت آپ کے اس ارادہ سے اس درجہ بے خبر تھے کہ مدوح راہ میں پہنچے اور آپ کی آہٹ حضرت کو ملی تو حضرت ڈرے کہ کفار پہنچ گئے۔ ملنے کے بعد حضرت ابوبکر نے دو اونٹنیاں پیش کیں کہ ان سے جو پسند ہو اپنی سواری کے لئے قبول فرمائیں۔ حضرت نے فرمایا اس شرط سے کہ قیمت بدو۔ حضرت ابوبکر فوراً راضی ہو گئے اور دو سو درہم کی ایک اونٹنی حضرت کے ہاتھ دو سو درہم کو (سات سو درہم نفع لے کر) بیچ دی۔

(مدارج النبوة جلد ۲ ص ۷۷)۔ تمام کتب حدیث و تاریخ و سیرۃ میں یہ واقعہ اسی طرح مذکور ہے کہ آنحضرت صلیع نے فرمایا یہ قیمت اور حضرت ابوبکر نے منظور کر لیا۔ حالانکہ موقع تھا کہ حضرت ابوبکر کہتے "یا حضرت قیمت کی کیا ضرورت ہے یہ تو آپ ہی کا مال ہے۔" یا اصرار کرتے کہ "تہیں میں قیمت نہیں لوں گا۔" حضرت سے احتجاج کرتے اور حضرت کے ایک ہی دفعہ انکار فرمانے پر قیمت لینے کے لئے راضی نہیں ہو جاتے۔

جس طرح آپ پہلے بھی آنحضرت کے انکار پر بعض اوقات اصرار کرتے رہتے تھے۔ مثلاً جب ابتداء اسلام میں آپ کی خواہش ہوئی کہ اب ظاہر ہو جانا چاہئے اس وقت کی حالت پہلے لکھی جا چکی ہے کہ

الح ابوبکر علی رسول اللہ فی الظہور
فقال یا ابابکر انا قلیل۔ فلم
ینال یلع علیہ حتی ظہر
رسول اللہ ۳ (تاریخ خمیس

حضرت ابوبکر نے حضرت رسول خدا صلیع سے اصرار کیا کہ اب ظاہر ہو جانا چاہئے حضرت نے فرمایا اے ابوبکر ہم لوگ کم ہیں مگر حضرت ابوبکر برابر اسکے لئے اکلح کرتے ہی ہے یہاں تک کہ

جلد ۱ ص ۳۳۲

حضرت ظاہر ہو گئے۔

(اس واقعہ کی تفصیل اس کتاب کے پہلے حصہ کی پہلی فصل اور دوسرے حصہ کی پانچویں فصل میں گزر چکی ہے)۔ اسی طرح اس موقع پر بھی احوال کرتے کہ ہمیں میں قیمت نہیں لوں گا۔ حضرت انکار ضرور فرماتے مگر آپ بھی اپنی بات پر اسی طرح قائم رہتے اور دیکھتے کہ آپ کے قیمت نہ قبول کرنے پر حضرت کیا کرتے ہیں۔ لیکن کسی ذریعہ سے یہ نہیں معلوم ہو سکا کہ حضرت ابو بکر نے ایک مرتبہ بھی فرمایا ہو کہ ”یا حضرت اس کو میری طرف سے مفت ہی قبول فرمالیں“۔

اس امر کی وجہ کہ آنحضرت صلعم نے حضرت ابو بکر کی اتنی بغیر قیمت کیوں نہیں لی علماء محققین نے یہ لکھی ہے:-

احب ان لا تکن ہجرتہ الامن مال | حضرت نے اس بات کو پسند کیا کہ حضرت کی ہجرت نفسہ دفع البیاری شیح صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۷ | حضرت کے اپنے ہی مال سے ہو۔

مگر سوال یہ ہے کہ حضرت نے کیوں اس بات کو پسند کیا۔ اور صرف ہجرت ہی کے لئے یہ مغایرہ کیوں مخصوص کی۔ یہ بھی اسلام ہی کا کام تھا اور اس کے قبل بھی آنحضرت صلعم جو کچھ کرتے تھے اسلام ہی کے لئے کرتے تھے۔ ہجرت کے قبل کے متعلق تو بیان کیا جاتا ہے کہ ممدوح نے اپنا بہت مال آنحضرت کی خوشی اور اسلام کی راہ میں خرچ کر دیا تھا نہیں اگر وہ روایتیں صحیح ہیں تو اسکی کیا وجہ کہ آنحضرت کا اصول ہجرت کے موقع پر بدل گیا؟ غرض اگر اس کو تسلیم کریں کہ حضرت نے اس موقع پر دوسرے کا مال خرچ کرنا پسند نہیں کیا تو ماننا پڑیگا کہ اس کے قبل بھی آنحضرت نے اسلام کی حمایت یا مسلمانوں کی اعانت میں حضرت ابو بکر کا مال خرچ ہونا پسند نہیں کیا اس سبب سے کہ حضرت کا ہر فعل حکم خدا کا تابع تھا اور خدا کا حکم کبھی کچھ اور کبھی کچھ نہیں ہو سکتا۔ اس نے صاف طور پر فرما دیا ہے:-

لن تجد لسنة الله تبدیلا | تم لوگوں کو خدا کے اصول میں کوئی تغیر و تبدل نہیں مل سکتا۔

(پ ۳۲ - ع ۵)

لہ دیکھو اس کتاب کے ص ۱۶۵ و ۱۶۶ میں

اسی سفر کے متعلق یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت عائشہ اور اسماء نے ناشتا طیار کیا اور حضرت کے ساتھ دیا۔ پھر اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیوں قبول کیا؟ کیا وہ ناشتا ہجرت میں نہیں خرچ ہوا؟ اور کیا وہ کھانا حضرت کے اپنے مال سے تھا؟ کوئی عقل اس کو قبول کر سکتی ہے کہ کھانا جو حضرت ابو بکر ہی کے مال کا تھا اور اسی سفر ہجرت کے لئے طیار کیا گیا اس کو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول کیا اور کوئی غدر نہیں کیا۔ مگر انہی سے کہ وہ بھی حضرت ابو بکر ہی کے مال کی تھی حضرت نے انکار کیا۔ ایسے رسول کو لوگ کیا سمجھیں گے؟ بلکہ کوئی معمولی شخص ایسا کرے تو لوگ اس پر کس قدر ہنسیں گے۔ اس کے بعد کے متعلق بھی بیان کیا جاتا ہے کہ کھانا صبح و شام حضرت ابو بکر ہی کے گھر سے جاتا تھا علامہ ابن ہشام وغیرہ نے لکھا ہے:-

كانت اسماء بنت ابی بکر تاتيهما من الطعام اذا امست بما يصلحهما۔
(سيرة ابن هشام ج ۱ ص ۲۶۸)

حضرت ابو بکر کی صاحب زادی جناب اسماء ہر روز شام کو ان دونوں بزرگوں کے لئے کھانا پہنچا آتی تھیں۔

یہ یقینی ہے کہ یہ کھانا بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مال سے نہیں ہوتا تھا پھر حضرت اس کو کیوں قبول فرماتے تھے؟ ان تمام باتوں کے جمع کرنے سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ حضرت کے ساتھ حضرت ابو بکر کے جانے کی روایت خلاف واقعہ ہے اور چونکہ اسی کی جزئیات ناشتے یا کھانے کا جانا بھی ہے اس وجہ سے یہ باتیں بھی موضوع ہیں۔ تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ جب حضرت ابو بکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جانے کے بعد حضرت سے ملے اور اپنی انٹنی پیش کی تو حضرت نے آپ کی تائیف قلب کے لئے وہ انٹنی قبول فرمائی اور مدد کی غرض سے بجائے دو تنو درہم کے نو تنو درہم عنایت فرمادئے۔ لیکن حضرت نے اس پر سوار ہوئے اور نہ حضرت ابو بکر کے گھر سے کھانا گیا اور نہ کبھی حضرت نے اس کو کھایا بلکہ ان سب کا انتظام خود حضرت کے نفس مبارکہ جناب امیر علیہ السلام کرتے تھے۔ چنانچہ علامہ جلیل القدر جلال الدین سیوطی تحریر فرماتے ہیں عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال لما خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الدلیل لحق بغار ثور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو نکل کر غار ثور تک پہنچ گئے

قال و تبعه ابو بکر رضی اللہ عنہما سمع
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلفہ خاف ان
یکون الطلب فلما سمع
ذلك ابو بکر رضی اللہ عنہما
سمع ذلك رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم فقام له حتى تبعه
فاتيا الغار.... فمکث هو
وابو بکر رضی اللہ عنہما ثلاث
ایام مختلف الیوم بالطعام
عامر ابن فہیرة و علی یجھونهم
فاشتروا ثلاثة ابعار من
ابل البحرین واستاجر لهم
دليلا فلما كان بعض الليل
من الليلة الثالثة اتاهم
علی بالابل فركب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم و ركب ابو بکر اخرا
فتوجهوا نحو المدينة -

(تفسیر در منثور جلد ۳ صفحہ ۲۲۰)

اور حضرت کے پیچھے حضرت ابو بکر بھی روانہ
ہوئے تو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے
عقب میں کچھ آہٹ محسوس کی جس سے
ڈرے کہ گرفتار کرنے والے کفار آگئے۔
جب حضرت ابو بکر نے حضرت کی یہ حالت دیکھی
تو کھنکھارے جس کو سن کر حضرت نے انہیں
پہچانا اور ان کے لئے کھڑے ہو گئے پھر
دونوں بزرگ غار تک گئے۔ اس غار میں
آنحضرت اور ابو بکر تین دن تک بھرے ہوئے
عامر بن فہیرة حضرت کے پاس کھانا لاتا اور
حضرت علیؑ اس کا سامان کیا کرتے تھے۔ پھر
حضرت علیؑ نے اہل بحرین سے تین اونٹ
خریدے اور ایک راہ دکھانے والے کو بطور
مزدور مقرر کر لیا۔ جب تیسری رات کا کچھ حصہ
گزرنا تو حضرت علیؑ اس اونٹ اور راہبر کو لیکر
حضرت کی خدمت میں آئے اُس وقت حضرت
علیؑ ہی کے ایک اونٹ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور دو سوار
حضرت ابو بکر سوار ہو کر مدینہ کی طرف روانہ ہو گئے۔

اس روایت سے کل مور کی اصلیت واضح ہو گئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر
کو ساتھ نہیں لیا نہ دو پہر کو ہجرت کی نہ ممدوح حضرت کے ساتھ گئے۔ نہ آنحضرت نے
ممدوح کے گھر کا کھانا کھایا اور نہ ممدوح کی نو سود رہم دالی اونٹنی پر حضرت سوار ہوئے۔
حضرت ابو بکر کی اونٹنی کو مفت قبول نہ کرنے کی وجہ شاہ عبدالحق صاحب وغیرہ نے
یہ لکھی ہے:-

حکمت در خریدن ناقہ از ابو بکر | باوجودیکہ حضرت ابو بکر اور آنحضرت میں بڑی سنی

تھی اور مدوح کو آنحضرتؐ سے اتحاد کا
ادعا تھا اور پہلے بہت مال آپؐ نے آنحضرتؐ
پر خرچ کر دیا تھا پھر بھی اس وقت آنحضرتؐ
کے ابوبکر سے اتنی خرید کر لینے میں حکمت تھی کہ حضرت
نے نہ چاہا کہ خدا کی راہ میں کسی سے مرد اور اعانتہ چاہیں
جیسا خدا نے آپ کو حکم دیا تھا کہ اپنے رب کی
عبادت میں کسی کو شریک نہ کرنا۔

صدیق باوجود نہایت صدق اور ادعا
اتحاد و سابقا اتفاق ابوبکر اموال کثیرا
بر آنحضرتؐ آں بود کہ نہ خواست کہ در
خدا استمداد و استعانتہ از کسے جوید
چنانکہ خلاصہ اشارت آیت لا تشرب
بعبادۃ سربہ احد اور آں ناظر است
(مراجع النبوة جلد ۲ ص ۷۷)

اس سے بھی واضح ہوا کہ حضرت ابوبکر کے گھر سے آنحضرتؐ کے لئے ناشتا اور لہجہ
کو کھانا جانا خلاف واقعہ ہے کیونکہ اس صورت میں آنحضرتؐ معاذ اللہ حکم خدا کی مخالفت
کے مرتکب ہوتے۔ رہا حضرت علیؑ کے ہاں سے اونٹ اور کھانا آنا تو حضرت علیؑ
آنحضرتؐ صلعم کے نفس ہی تھے آپ کا کل مال حضرت رسول اللہؐ ہی کا تھا وہ کسی طرح شرک
فی العبادۃ نہیں تھا جب آنحضرتؐ بلکہ خود خدا نے آنحضرتؐ کی اس عبادۃ میں حضرت
علیؑ کا نفس خرید کر آپ کو شریک کر دیا تو آپ کے مال کی کیا حقیقت تھی غرض جب آنحضرتؐ
صلعم نے اس راہ میں حضرت ابوبکرؓ کی اتنی تک مفت نہیں لی تو کھانا کیوں لیتے۔ اور
جب حضرت علیؑ کی جان تک قبول فرمائی تو آپ کے اونٹ اور کھانے میں کیوں تامل
فرماتے۔ اسی وجہ سے آنحضرتؐ صلعم نے ہجرت کے پہلے ہی جناب امیر علیہ السلام کو
حکم دیا تھا کہ تم ہی میرے لئے کھانا بھیجنا۔ سواری کا انتظام کرنا اور ایک راہ دکھانے
والا مزدور بھی مقرر کر کے روانہ کر دینا جیسا کہ مؤرخین نے تصریح لکھا ہے کہ چلتے
وقت آنحضرتؐ صلعم نے جناب امیرؓ سے فرمایا:-

میرے پاس کھانا بھیجتے رہنا اور ایک اجیر
جو مجھے مدینہ کی راہ بتاتا رہے مقرر کر لینا اور
میرے لئے ایک سواری بھی خرید لینا اسکے
بعد حضرت روانہ ہو گئے۔

ارسل الی بطعام و استاجر لی دلیلا
یدلنی علی طریق المدینۃ و اشتتر
لی را حلتہ ثم مضی رسول اللہ
(تاریخ طبری جلد ۲ ص ۲۲۷)

اس سفر میں حضرت ابوبکرؓ نے آنحضرتؐ صلعم کی جو خدمتیں کیں ان میں یہ امر بھی بیان

کیا جاتا ہے۔ حضرت ممدوح خود فرماتے تھے:-

ارتحلنا من مكة فاحيينا
اوسرنا ليلتنا و يومنا حتى
اظهرنا و تمام قائم الظهيرة
فرميت ببصري هل ارى
من ظل فاذى اليه -
فاذا الصخرة اتيت هانظرت
بقية ظل لها فسويته
ثم فرشت للنبي ثم
قلت له اضطجع يا بني الله
فاضطجع النبي ثم انطلقت
انظر ما حولي هل ارى
من الطلب احدا - فاذا
انا براعي غنم يسوق
غنمه الى الصخرة يريد
منها الذي ارد فانسألته
فقلت لمن انت يا غلام
قال لرجل من قریش
سماء فعرفته فقلت فهل
في غنمك من لبن - قال نعم

ہم لوگ کہ سے روانہ ہوئے تو رات بھر چلتے
یا رات بھر چلتے رہے اور دوسرے دن
بھی چلتے رہے یہاں تک کہ دوپہر کو بھی چلے
جب ٹھیک دوپہر کے وقت دھوپ سخت
ہو گئی تو میں نے چاروں طرف نظر دوڑائی کہ
سایہ کی کوئی جگہ مل جائے تو وہاں آرام
کریوں۔ ایک چٹان کے نیچے سایہ نظر آیا
اس جگہ کو جھاڑ کر حضرت کے لئے فرش بچھا دیا
اور عرض کی اے رسول خدا آرام فرمائیے حضرت
لیٹے تو میں تلاش میں نکلا کہ دیکھوں ہم لوگوں
کے طلب کرنے والے ابھی پہنچے یا نہیں
اتنے میں ایک چرواہا ملا جو پاس ہی بکریاں
چرا رہا تھا وہ بھی اسی سایہ کے پاس آرام لینے
کے لئے اپنی بکریوں کو ہانکے لارہا تھا۔
میں نے اُس سے پوچھا اے لڑکے تو کس کا
چرواہا ہے۔ اس نے کہا قریش کے فلاں
شخص کا ہوں۔ میں اس شخص کو جس کا وہ چرواہا
تھا اور جس کا اُس نے نام بتایا، پہچانتا تھا۔
تب میں نے اس لڑکے سے دریافت کیا تیری

۱۔ پہلے حضرت عائشہ کی روایت کر لی گئی ہے جس سے واضح ہے کہ ان بزرگوں نے
دوپہر کو ہجرت کی۔ اور خود حضرت ابو بکر رات کو ہجرت کرنا بیان کرتے ہیں ظاہر
ہے کہ دونوں روایتیں صحیح نہیں ہو سکتیں

قلت فهل انت حالب لبنا
 قال نعم فامرته فاعتقل
 شاة من غنمه - ثم امرته
 ان ينفض ضرعها من الغبار
 ثم امرته ان ينفض
 كفيه فقال هكذا ضرب
 احدهما كفيه بالاخره
 فحلب لي كشيبة من لبن
 وقد جعلت لرسول الله
 اداوة على فمهاخرقة
 نصبت على اللبن
 حتى يرد اسفله
 فانطلقت به الى
 النبي فوافقته قد
 استيقظ - فقلت اشرب
 يا رسول الله - فشرب حتى
 مرضيت ثم قلت قد
 ان الرحيل يا رسول الله
 قال بلى - فارتحلنا والقوم
 يطلبوننا - فلم يدركنا
 احد منهم غير سراقه
 بن مالك بن جشم على فرس له
 فقلت هذا اطلب قد لحقنا
 يا رسول الله - فقال

بکریوں میں کسی کے دودھ بھی ہے؟ اس نے
 کہا ہاں - میں نے کہا تھوڑا دودھ دودھ دے گا؟
 اس نے کہا ہاں - میں نے اس سے دوہنے
 کو کہہ دیا - اُس نے ایک بکری کے پاؤں
 باندھ دیئے پھر میں نے اس سے کہا کہ بکری
 کا تھن گرد و غبار سے صاف کر دے اور یہ
 بھی کہا کہ اپنے دونوں ہاتھ جھاڑ دے -
 اُس نے اسی طرح ایک ہاتھ کو دوسرے ہاتھ پر
 مار کر جھاڑا اور میرے لئے ایک پیالہ دودھ
 دوہ دیا اور میں نے اس برتن کے منہ پر
 حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کپڑا پیٹ دیا
 کہ گرد نہ پڑنے پائے - پھر اس میں اس قدر
 پانی ملا یا کہ اس دودھ کے نیچے تک حصہ
 ٹھنڈا ہو گیا - اس کے بعد وہ دودھ لے کر
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو دیکھا کہ حضرت جگ
 گئے ہیں - پس اس دودھ کو پیش کر کے عرض
 کی کہ اے رسول خدا اس کو پی لیجئے - حضرت
 نے پی لیا یہاں تک کہ میں راضی ہو گیا - پھر
 عرض کی اے رسول خدا اب تو چلنے کا وقت
 آگیا - حضرت نے فرمایا ہاں - غرض ہم لوگ
 وہاں سے روانہ ہوئے اور کفار مکہ ہم لوگوں
 کو ڈھونڈ رہے تھے مگر سراقہ کے سوا کسی نے
 بھی ہم کو نہیں پایا - وہ البتہ اپنے گھوڑے
 پر سوار آگیا تھا - جس کو دیکھ کر میں نے کہا کہ

لا تحزن ان الله معنا

(صحیح بخاری پارہ ۱۴)

۳۵۵ باب مناقب

(المہاجرین)

اے رسول خدا یہ دیکھئے! ہمیں تلاش کرنے والے آخر پہنچ ہی گئے!! یہ سنتے ہی حضرت نے فرمایا تم رنج نہ کرو یقیناً اللہ ہمارے ساتھ ہے۔

اور بعض کتابوں میں فحلب لی کثبۃ من لبن کے بعد یہ جملہ بھی ہے وقد رویت (ریاض نضہ جلد ۱ ص ۱۷) اس کا معنی یہ ہوا کہ میں سیر ہو گیا۔ چنانچہ جناب مولوی وحید الزماں خاں صاحب نے لکھا ہے ”حتی روی الناس۔ یہاں تک کہ لوگ سیراب ہو گئے یعنی خوب چمک کر پانی پی لیا۔ عرب لوگ کہتے ہیں رویت برائیاں باقی سے سیر ہوا (انوار اللغۃ پناہ ص ۱۷) اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابوبکر بریاس کا غلبہ تھا آپ نے پہلے اس دودھ سے سیر ہو کر پی لیا اور جو بچا وہ آنحضرت کی خدمت میں لائے۔ مگر روایت بالا کی وجہ سے حضرت ابوبکر اور حضرت رسول خدا پر بڑے بڑے اعتراضات ہوئے ہیں۔ علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:-

قال المہلب بن ابی صفرة انما شرب النبی من لبن ثلاث الغنم لانه كان حينئذ في نرا من المكامه ولا يعارضه حدیث لا یجلبن احد ما شیه احد لا باذنه لان ذلك وقع فی نرا من الشاح او الشانی محمول علی التسور والاختلاس والاوّل لم یقع فیہ ذلك بل قدم ابوبکر سوال المراءعی هل انت حالب۔ فقال نعم

مہلب بن ابی صفرة کہتے تھے کہ حضرت رسول خدا صلعم نے ان بکریوں کا دودھ اس سبب سے پیا کہ حضرت اس وقت کفار مکہ سے مقابلہ کے موقع پر تھے۔ لہذا حضرت کا یہ فعل اس حدیث کے خلاف نہیں ہو سکتا جس میں خود حضرت نے فرمایا ہے کہ کوئی شخص کسی کی چرنے والی بکری یا بھیرمی یا اوٹنی وغیرہ بغیر مالک کی اجازت کے نہ دو ہے۔ اس لئے کہ حضرت کا یہ فعل تو لڑائی جھگڑے کے موقع پر ہوا۔ یا دوسری حدیث کا یہ مطلب لیا جائے کہ کوئی شخص کسی کا دودھ اس کے گھر میں گھس کر یا چھین کر یا اچک کر نہ لے۔ اور حضرت ابوبکر کا فعل اس طرح

كانه سأل هل اذن
لك صاحب الغنم في
حلبها لمن يرد عليك
فقال نعم - او جرم
على العادة المألوفة
للعرب في اباحة ذلك
والاذن في الحلب على
المسار ولا بن السبيل
فكان كل سراع
ما ذوناله في ذلك -
وقال الداودي انما
شرب من ذلك على
انه ابن سبيل وله
شرب ذلك اذا احتاج
ولا سيما النبي والبعد
من قال انما استجانه
لانه مال حربي لان
القتال لم يكن فرض بعد
ولا بيحت الغنائم
فتح الباري شرح صحيح البخاري
پارہ ۱۴ ص ۳۵۵ باب
مناقب المهاجرين

نہیں ہوا بلکہ آپ نے تو پہلے چرواہے سے
پوچھا کہ کیا تو دودھ دوہتا بھی ہے۔ اس نے
کہا ہاں۔ تو اس کا مطلب یہی تھا کہ گویا
حضرت ابو بکر نے چرواہے سے پوچھا کہ کیا
ان بکریوں کے مالک نے مجھ کو اجازت دی ہے
کہ جو شخص دودھ مانگے اس کو دے دینا۔ اس پر
اس نے کہہ دیا ہاں (یعنی ہاں اجازت دی ہے)
یا حضرت ابو بکر کا یہ فعل کہ بغیر مالک کی اجازت کے
دودھ لے لیا عرب کی مشہور و معروف عادت کے
مطابق ہوا ہو کہ وہ اس کو جائز سمجھتے ہیں اور راستہ
چلنے والوں نیز مسافروں کے لئے دودھ دہ لینے کی
اجازت دے دیتے ہیں تو اس کی وجہ سے ہر چرواہا
کو اجازت رہتی تھی کہ جس کو چاہے دودھ دیدے
اور علامہ داؤدی نے کہا ہے کہ حضرت نے اس دودھ سے
اس سبب پیا کہ آپ ابن سبیل (مسافر) تھے اور
ابن سبیل کو اختیار ہے کہ جب اس کا محتاج ہو تو
پی لے خاص کر رسول خدا صلعم کو تو ایسا کرنے کا زیادہ
حق تھا۔ اور جس نے کہا ہے کہ حضرت ابو بکر نے اسکو
اس وجہ سے جائز سمجھا کہ وہ مال حربي تھا یعنی اس قوم
کا تھا جس سے جنگ قائم تھی، تو بعید از عقل بات کہی اس
کہ ابھی تو کافروں سے لڑائی فرض نہیں ہوئی تھی اور نہ
ان لوگوں کی بکریاں مباح کی گئی تھیں۔

لیکن جس قدر تاویلیں علامہ ممدوح نے ذکر کیں اگر ان میں سے ایک بھی صحیح ہوتی تو
شارحین کو اس فعل پر اتنے اعتراضات کی جرأت ہی نہیں ہوتی۔ لطف یہ ہے

کہ اس حدیث کو امام بخاری نے کتاب اللقطہ (پٹری ہوئی یا پائی ہوئی چیز) میں بھی ذکر کیا ہے۔ پس اگر عرب کی یہی عادت تھی کہ ہر راہ چلنے والے کے لئے ان کی عام اجازت رہتی تھی کہ جس بکری کا جس قدر دودھ چاہیں دودھ لیں تو امام بخاری نے اس حدیث کو کتاب اللقطہ (پٹری ہوئی یا پائی ہوئی چیز) میں بھی ذکر کیا۔ اس کتاب اللقطہ میں اس حدیث کی شرح کے موقع پر علامہ ابن حجر لکھتے ہیں:-

اس دودھ کی جائز کرنے والی دلیل یہ ہے کہ اگر حضرت ابوبکر اس کو نہیں لے لیتے تو وہ گویا ضائع جاتا اس لئے کہ اس صحرا میں بکریوں کے ساتھ سوا اس چرواہے کے کوئی نہیں تھا تو اس کے پینے سے زیادہ جو دودھ تھا وہ چھوڑ دینے سے خشک ہو کر برباد ہی تو ہو جائے پس وہ دودھ مثل اس کوڑے کے تھا جس کا اٹھا کر لے لینا معاف رکھا گیا ہے اور اس دودھ کی بہترین حالت یہ ہے کہ وہ مثل اس بکری کے تھا جو کسی جگہ سے پٹری ہوئی اٹھالی جائے جس کے بارے میں فرمایا ہے کہ وہ تمہاری ہے یا تمہارے کسی بھائی کی یا بھئی کی۔ مگر یہ تاویل جس درجہ پھل پھٹے ظاہر ہے۔

اور ابن بطال نے اپنے بعض شیوخ سے بیان کیا ہے کہ حضرت ابوبکر نے اس دودھ کو اس سبب جائز سمجھا کہ وہ حربی مال تھا (یعنی اس قوم کا جس سے لڑائی تھی) اس سبب ان کے لئے حلال تھا۔ مگر مہلب نے اس تاویل پر اعتراض کیا ہے کہ کافروں سے جہاد کرنا اور ان کے مال غنیمت

ان المسبیح للبن ہنا انہ
فی حکم الضائع اذ لیس
مع العنم فی الصحراء سوے
سراع واحد فالفاضل
عن شربه مستهلك
فہو كالسوط الذي
اغترف التقاطه واعط
احوالہ ان یکون كالشاة
الملقطة فی الضیعة
وقد قال فیہا ھے لك
او لا خیل او للذئب الا
ولا یخفی ما فیہ من
التکلف ... وحکے ابن البطال
عن بعض شیوخہ ان ابابکر
استجبانہ اخذ ذلک اللبن
لانہ مال حربی فکان
حلالا لہ وتعبہ المہلب
بان الجہاد وحل الغنیمۃ
انما وقع بعد الجہاد بالمدینۃ

کو حلال سمجھنا تو ہجرت کے بعد مدینہ میں واقع ہوا۔
علاوہ بریں اگر حضرت ابو بکر نے اس دودھ کو عربی
مال سمجھ کر لیا تو اس پر دوا ہے سے پوچھا
کیوں کہ تجھ کو دوسرے آتا ہے یا نہیں۔ اس کے
عوض وہ کل بکریوں کو مال غنیمت سمجھ کر
ہٹکا لے گئے ہوتے اور چرواہے کو قتل
کر دیا ہوتا یا قیدی بنالیا ہوتا۔

امام بخاری نے اس حدیث کو علامات النبوة فی الاسلام (پارہ ۱۴) میں بھی
ذکر کیا ہے۔ اسکی شرح میں علامہ ابن حجر لکھتے ہیں۔

ظاہر یہ ہے کہ حضرت ابو بکر کے اس پوچھنے
کا مطلب یہ تھا کہ کیا تجھ کو اس بات کی اجازت
ہے کہ جو تیرے پاس سے گزرے اس کی
بہانی کرنے کے لئے تو دودھ دیا کر۔ اور اس
تاویل سے وہ اعتراض اٹھ جاتا ہے جو کتاب
اللقطۃ کے آخر میں ذکر کیا گیا کہ حضرت ابو بکر نے
بغیر مالک کی اجازت کے وہ دودھ لیا کیوں۔
نے کی اور بہت سی صورتیں پیدا کی گئیں یہاں

حضرت ابو بکر کا یہ فعل اس اصول پر صحیح سمجھا گیا
کہ مشرکین کا مال جس طرح ہو لے لینا
جائز ہے۔

مگر پھر یہی علماء محققین ان تاویلوں کو رد کیا اور غیر معقول بھی فرماتے ہیں۔
زیادہ تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ چرواہا نا سمجھ نہیں تھا بلکہ انسانی اخلاق کا
پورا پابند اور با معرفت شخص تھا۔ اس نے شروع میں عذر کیا۔ تہذیب سے انکار

ولو كان ابو بكر اخذ
على انه مال حربى لم
يستفهم الراعى هل تحلب
ام لا۔ و كان ساق
الغنم غنمة وقتل الراعى
او اسره۔ (فتح الباری
پارہ ۹ ص ۳۷ کتاب اللقطہ)

الظاہر ان مرادہ بھذا الاستفہام
امع اذن فی الحلب لمن یملک
على سبیل الضیافۃ وبھذا
یندفع الاشکال الماضی فی
اداء اللقطہ وہو کف استجاء
ابو بکر اخذ اللابن من الراعى بغیر
اذن مالک الغنم (فتح الباری ص ۳۷)
اسی طرح اس فعل کے جائز کرنے
تک لکھ دیا گیا۔

هذا محمول على استباحة
اموال المشركين (ریاض
نضرہ ص ۳۷)

کیا وہ خود کہتا تھا

كنت غلاما يا غافيا
عنم لعقبة بن ابي معيط
ارعاها فاتى علي النبي
وابو بكر فقال يا غلام هل
معلت من لبن - قلت نعم
ولكني مؤتمن -

میں ہوشیار لڑکا تھا اور عقبہ ابن ابی معیط
کی بکریاں چرایا کرتا تھا۔ ایک مرتبہ میرے
پاس رسولؐ اور ابو بکر آئے۔ انھوں نے
کہا اے لڑکے تیرے پاس کچھ دودھ ہے؟
میں نے کہا ہاں ہے تو مگر میں امانت دار
ہوں۔

دوسری روایت میں ہے کہ حضرت ابو بکر نے اس سے کہا، میں دودھ پلا دوں
مگر اس نے انکار کیا۔

فقال يا غلام عندك من
اللبن تسقين - قلت
اني مؤتمن ولست بسائقكما
(سیر یا ض نصرۃ ص ۷۷)

حضرت ابو بکر نے کہا اے لڑکے تیرے پاس
دودھ ہے۔ اس سے ہمیں پلا دوں۔
میں نے کہا میں اس دودھ کا امانت دار
ہوں۔ تم نوگوں کو نہیں پلا سکتا۔

لیکن ظاہر ہے کہ وہ نابالغ لڑکا تھا اور حضرت ابو بکر پچاس سال سے زیادہ عمر کے
تھے۔ اس کا انکار کب تک رہ سکتا تھا۔ آپ نے اس کو حکم دیا کہ بکری میرے
پاس لا۔ وہ ڈرا ہوگا کہ اگر بکری نہیں لاتا ہوں یا دوہتا نہیں ہوں تو ممکن ہے
مذبح مجھے ماریں یا اور طرح ستائیں یا قتل کر دیں یا بکریاں ہنگامے جائیں اس وجہ
سے اس نے دودھ دیا۔ دوسری روایت میں ہے کہ حضرت ابو بکر نے اس سے کہا میرے
پاس بے دودھ والی بکری لا۔ وہ لا یا۔

فاعتقلها ابو بكر واخذ
بمسول الله الصرع ودعا
فحفل الصرع واتاه ابو بكر
بصخرة منقعة فحلب
فيها شمر شرب هو وابو بكر

تو حضرت ابو بکر نے اس کے پاؤں باندھ دیے
اور حضرت رسولؐ نے اس کا تھن پکڑ کر
دعا کی جس پر وہ تھن دودھ سے بھر گیا۔
پھر حضرت ابو بکر ایک گڈھے دار پیٹھ اٹھا لا
اس میں دودھ دوہا اور اس کو دونوں بزرگوں

شہ سقیانی (ریاض نضرہ ص ۷۷) نے پیا اور مجھے بھی پلایا۔
 اس روایت سے ثابت ہوا کہ حضرت رسول خدا صلی علیہ وسلم کی دعا سے بے دودھ والی بکری نے
 دودھ دے دیا۔ مگر اس دودھ کے جائز ہونے کی بھی تو کوئی وجہ نہیں ہے۔ وہ
 بکری یقیناً دوسرے شخص کی تھی اور گو اس وقت اس میں دودھ نہیں تھا بلکہ
 حضرت رسول خدا صلی علیہ وسلم ہی کی دعا سے پیدا ہو گیا لیکن اس کا استعمال بھی تو بغیر مالک
 کی اجازت کے حرام ہی تھا۔ کسی شخص کے درخت میں اگر آنحضرت کی دعا سے
 پھل آجائیں یا کسی جانور میں آنحضرت کی دعا سے دودھ پیدا ہو جائے تو بغیر
 اس درخت یا جانور کے مالک کی اجازت حاصل کئے ہو اس کا پھل یا دودھ
 آنحضرت صلی علیہ وسلم یا حضرت ابو بکر کے لئے کس شریعت کے مطابق جائز ہو سکتا ہے؟
 حضرت کے کارناموں میں یہ امر بھی بڑے اہتمام سے بیان کیا جاتا ہے حضرت
 عمر فرماتے تھے:-

جب حضرت رسول اہل مکہ کے ڈر سے بھاگ کر
 نکلے اور رات کو روانہ ہوئے تو حضرت ابو بکر
 بھی ان کے پیچھے گئے۔ اور کبھی حضرت کے
 آگے کبھی پیچھے کبھی حضرت کے واسطے کبھی
 بائیں چلتے تھے۔ یہ دیکھ کر ان سے حضرت
 رسول خدا صلی علیہ وسلم نے فرمایا اے ابو بکر یہ کیا کرنے
 لگے؟ پہلے تو میں نے تم کو ایسی حرکت کرتے
 کبھی دیکھا نہیں ابو بکر نے کہا اے رسول خدا میں
 گھات میں رہنے والوں کا خیال کرتا ہوں کہ
 شاید وہ موجود ہوں۔ اور پیچھے سے آنے والوں
 کا خوف کرتا ہوں اس وجہ سے آپ کے پیچھے
 چلتا ہوں اور اسی غرض سے کبھی آگے اور
 کبھی پیچھے چلنے لگتا ہوں کیونکہ آپ کے

فلما خرج النبی ہار ہار بامن
 اهل مكة حرج لیلہ فتبعہ
 ابو بکر فجعل یمشی مرقا
 ومرة خلفہ ومرة عن یمینہ
 ومرة عن یسارہ۔ فقال لہ
 رسول اللہ ص ما هذا یا ابوبکر؟
 ما اعرف هذا من فعلک۔
 قال یا رسول اللہ اذکر اعداء
 فاکون امامک واذکر اعداء
 فاکون خلفک ومرة عن
 یمینک ومرة عن یسارک
 لا آمن علیک قال فمشی رسول
 اللہ ص لیلۃ علی اطراف

اصابعہ حۃ حفت رجلا
فلما رآه ابوبکر انھا قد
حفت حملا علی کاهله
وجعل یشد به حۃ
اتے به ونم الغار فانزلہ
ثم قال والذی بعثت
بالحق لاتدخلہ حۃ ادخلہ
فان کان فیہ شیئ نزل
بی قبلک قد خل فلم یرہ
شیئا فحملہ وکان فی
الغار خروق فیہا حیات
واقامی۔ فختہ ابوبکر ان
یخرج منها شیئ یؤذی
رسول اللہ ص فالقمہ
قد مہ فجعل ینضربہ
و یلعنہ الحیات
والانعامی وجعلت
دموعہ تتحادر ورسول
اللہ ص یقول لہ یا
ابابکر لا تحزن
ان اللہ معنا۔

(ریاض نصرۃ جلد ۱
ص ۶۸ و تارخ خمیس جلد
ص ۶۸ وغیرہ)

بارے میں مجھے اطمینان نہیں ہے۔ حضرت عمر
کہتے تھے کہ رات بھر حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اپنی
انگوٹوں کی نوکوں پر چلتے رہے یہاں تک
کہ آپ کے پاؤں تھک گئے۔ جب حضرت
ابوبکر نے یہ دیکھا کہ حضرت کے پاؤں تھک
گئے تو آپ کو اپنے کاندھے پر اٹھالیا اور
دوڑنا شروع کیا یہاں تک کہ غار کے منہ
پر لا کر اتارا اور کہا آپ کو خدا کی قسم جب تک
میں اس میں نہ جاؤں آپ نہ جائیں۔ کیونکہ اگر
اس میں کوئی (سانپ بچھو وغیرہ) ہو گا تو مجھ
ہی کو اذیت پہنچائے آپ بچ جائیں۔
غرض حضرت ابوبکر اس میں گئے مگر اس میں
کوئی چیز دکھائی نہیں دی تو حضرت کو بھی
اٹھا کر لے گئے۔ اس غار میں بہت سے
سوراخ تھے جن میں سانپ اور اڑتے بھرے
تھے۔ اس پر حضرت ابوبکر کو خوف ہوا کہ
ایسا نہ ہو کہ کوئی جانور نکل کر حضرت رسول خدا
کو اذیت پہنچائے یہ سوچ کر آپ نے اپنا
قدم سوراخ پر رکھ دیا۔ اس کے سانپ
اور اڑتے حضرت ابوبکر کے پاؤں میں
کاٹنے لگے جس کی وجہ سے حضرت ابوبکر کی
آنکھوں سے آنسو بہنا شروع ہوئے۔
اس پر حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے اے
ابوبکر رنج نہ کرو اللہ ہمارے ساتھ ہے۔

اس فعل کی حکمت سمجھ میں نہیں آتی ہے۔ اگر اُس وقت آسمان پر اُبر وغیرہ نہیں تھا تو ستاروں سے اتنی روشنی ضرور ہوگی کہ اگر آنحضرت کے آس پاس کوئی شخص ہوتا تو ضرور نظر آتا پھر حضرت ابوبکر کے اس طرح چلنے سے کیا فائدہ تھا۔ اور اگر ابر وغیرہ تھا تب بھی یہ فعل بے وجہ سا معلوم ہوتا ہے کیونکہ جس وقت آپ آگے جاتے تھے اس وقت پیچھے سے کوئی شخص اگر حضرت پر حملہ کر دیتا اور جب پیچھے جاتے تھے تو آگے کا کوئی جاسوس پکڑ لے سکتا تھا۔ ساتھ ہی یہ امر بھی قابلِ لحاظ ہے کہ گھات میں کوئی شخص اُس وقت ہوتا ہے جب کسی مکان یا درخت وغیرہ کی آڑ ہو۔ یہ دونوں بزرگ تو میدان میں جا رہے تھے جو ایسا چٹیل تھا کہ دن کو سایہ تلاش کیا جاتا تھا تو نظر نہیں آتا تھا۔ ایسی حالت میں حضرت ابوبکر کے آگے پیچھے داہنے بائیں چلنے سے نفع کیا ہوتا۔ اسی سبب سے حضرت رسول خدا صلعم نے ممدوح کے اس فعل کو ہلکے جھکے اعتراض فرمایا کہ تم یہ کیا کرنے لگے اور ممدوح کے وجہ اُبتانے پر بھی آنحضرت صلعم نے اس پر اپنی پسندیدگی ظاہر نہیں فرمائی۔

روایت کے دوسرے حصہ میں ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم اس رات کو اپنی انگلیوں کی نوکوں پر چلتے رہے۔ اس کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ آنحضرت کو خوف ہوا زمین پر حضرت کے پاؤں کے نشان پڑ جائیں گے اور ان کو کافر آکر دیکھ لیں گے۔ اسکی وجہ سے آنحضرت کے پاؤں زخمی ہو گئے اور حضرت ابوبکر نے آپ کو اٹھالیا لیکن حضرت ابوبکر کے پاؤں کا نشان تو زمین پر پڑتا تھا۔ ممدوح کیوں اپنی انگلیوں کی نوکوں پر نہیں چلے اور جب آنحضرت کو لے کر دوڑے تب آپ کے پاؤں کا نشان زیادہ گہرا پڑتا ہوگا پھر حضرت رسول خدا صلعم کے پاؤں کا نشان نہ پڑنے سے فائدہ کیا ہوتا۔ ایک شخص کے پاؤں کا نشان بھی کفار کو بتانے کے لئے کافی تھا۔ یہ امر بھی قابلِ لحاظ ہے کہ آنحضرت صلعم نے حضرت ابوبکر کی اٹنی بھی مفت قبول نہیں کی اور اس کو پسند نہیں کیا کہ اس ہجرت میں دوسرے کے مال سے فائدہ اٹھائیں۔ پھر حضرت ابوبکر کے کاندھے پر سوار ہونا کیوں پسند کرنے حضرت ابوبکر کی اٹنی سے زیادہ قیمتی ممدوح کا کاندھا تھا جب حضرت نے اٹنی لے کر حضرت ابوبکر کا احسان مند ہونا گوارا نہیں کیا تو آپ کے کاندھے پر سوار ہو کر اس سے بہت بڑے

احسان کا بوجھ اٹھانا کس عقل سے قبول فرماتے۔ کیا یہ شرک فی العبادۃ نہیں ہوتا، روایت کے تیسرے حصہ پر بھی شبہ ہوتا ہے اس میں تو بیان یہ کیا گیا کہ حیات و افاعی نے حضرت ابوبکر کے پاؤں میں کاٹنا شروع کیا اور آپ رونے لگے۔ جب کہتے ہیں معمولی سنا کو اور افعی کہتے ہیں زہریلے بڑے سانپ بلکہ اژدہے کو جس سے واضح ہوتا ہے کہ بھجودوں نے ڈنک نہیں مارے بلکہ صرف سانپ اور اژدہے کاٹ رہے تھے اور معلوم ہے کہ بھجودوں کے کاٹنے پر انسان روتا ہے ٹڑپتا ہے۔ بے چین ہوتا ہے مگر سانپ کے کاٹنے پر عموماً یہ حالت نہیں ہوتی بلکہ زیادہ تر لوگوں پر غفلت اور غشی طاری ہوتی ہے اور اسی ہیوشی میں اکثر انسان ہلاک ہو جاتے ہیں مگر نہ معلوم اس غار کے سانپ کیسے تھے جن کے کاٹنے سے حضرت ابوبکر کے آنسو بہتے جاتے تھے لیکن آپ پر نہ غشی طاری ہوئی نہ بے خبر ہو بلکہ وہ اثر ظاہر ہوا جو بھجودوں کے ڈنک مارنے سے ہوتا ہے۔ اور جب زمین اتنی نرم تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پاؤں کا نشان پڑنے کے خوف سے انگلیوں کی نوکوں پر چلتے تھے تو حضرت ابوبکر کو غار کے سوراخ پر پاؤں کھنکھنے کی کیا ضرورت تھی۔ اوپر سے تھوڑی سی اڑھٹا کر اس سوراخ کو بند کر دیتے مگر اس اعتراض سے بچنے کے لئے کہا جاتا ہے کہ زمین پتھر ملی تھی وہاں سے مٹی کیونکر نکلتی۔ جناب مولوی وحید الزماں خاں صاحب لکھتے ہیں ”حتے حیت ساجلاہ فحملہ ابوبکر علی کاہلہ الے۔ الغار ہجرت کی رات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انگلیوں کی نوکوں پر چلے تاکہ مشرکین قدموں کا نشان نہ پاسکیں یہاں تک کہ آپ کے پاؤں تھک گئے کیونکہ آپ ننگے پاؤں تھے اور آپ کو ننگے پاؤں چلنے کی عادت نہ تھی۔ دوسرے رات کا وقت زمین پتھر ملی اور شاید رستہ بھی بھول گئے ہوں یا عہدِ اُردو سرے چکر کے راستے سے گئے ہوں۔ چنانچہ دوسری روایت میں ہے کہ رات بھر چلتے رہے آخر ابوبکر رضی اللہ عنہ آنحضرت کو اپنے کاندر سے پر بٹھا کر غار کے منہ تک لے گئے“ (انوار اللغۃ فی سنیہ) یہ جملہ ”کیا کہ مشرک قدموں کا نشان نہ پاسکیں“ واضح کرتا ہے کہ زمین نہایت نرم تھی مگر آخر میں یہ کہنا کہ ”زمین پتھر ملی تھی“ ثابت کرتا ہے کہ قدموں کا نشان اس پر نہیں پڑ سکتا تھا اور آنحضرت کا انگلیوں کی نوکوں پر چلنا بے وجہ تھا۔ ایک اور امر قابلِ تعرض ہے۔ مورخین نے لکھا ہے۔

جب حضرت ابو بکر غار کی طرف گئے تو اپنا
کل مال ساتھ لیتے گئے۔ کیونکہ وہ بڑے
مال دار تھے۔ اس موقع پر آپ کے پاس پانچ
یا چھ ہزار درہم تھا۔ ان سب کو آپ اپنے ساتھ
لے گئے۔

ان ابا بکر حین خرج الے
الخامس احتمال مالہ کلہ وکان
خدا مال وہو خمسة آلاف درہم
اوستة آلاف فانطلق بہامعہ
(تاریخ خمیس ج ۱ ص ۳۶)

ظاہر ہے کہ پانچ چھ ہزار درہم کا بوجھ کافی ہو گا اور اس گراں بار رقم کو مدوح اپنے
کاندھے ہی پر رکھے ہوں گے۔ پھر اس کے ساتھ آپ آنحضرت صلعم کو اٹھا کر
کس طرح لے گئے۔ جو شخص کسی کو اپنے کاندھے پر اٹھا کر چلتا ہے وہ اپنے
دونوں ہاتھوں سے اس کو پکڑے رہتا ہے اور حضرت ابو بکر تو دوڑتے تھے
اس صورت میں آپ زیادہ قوت سے آنحضرت صلعم کو بٹھائے ہوئے جاتے
ہوں گے۔ اب اگر وہ پانچ چھ ہزار درہم کی گٹھری دوسرے کاندھے پر رکھتی تو وہ
ٹھہری کیوں کر کیونکہ حضرت ابو بکر کا ہاتھ تو اس کو روک نہیں سکتا تھا۔ دو ہاتھ
سے مدوح کس کس چیز کو پکڑ سکتے تھے۔ اور اگر ایک ہی کاندھے پر آنحضرت صلعم
بھی تھے اور درہموں کی گٹھری بھی اور حضرت ابو بکر دوڑے جاتے تھے تو آنحضرت
صلعم کی مصیبت کا اندازہ نہیں ہو سکتا انگلیوں سے زیادہ اوپر کے مقامات
زخمی ہو گئے ہونگے اور اگر سر پر رکھے ہوئے تھے تب بھی دوڑنے میں وہ گٹھری
ٹھہر نہیں سکتی تھی۔ اگر وہ گٹھری آنحضرت کو دے دی تھی تو حضرت نے یا اپنے سر
پر رکھی ہوگی یا کاندھے پر مگر دونوں صورتوں میں اس کو گر جانا چاہئے تھا کیونکہ
حضرت خود تو اپنے ہاتھوں سے حضرت ابو بکر کو پکڑے ہوں گے کسی طرح ہاتھ سے
اس کو روک نہیں سکتے تھے۔ اور جب مدوح نے غار میں پہنچ کر سوراخوں کو دیکھا تو
انہیں درہموں کی گٹھری سے ان سب کو بند کیوں نہیں کر دیا۔ ایک غار میں دس
بارہ سوراخ سے زیادہ تو نہیں ہوں گے ان پر اگر وہ پانچ چھ ہزار درہم کی گٹھری پھیلا کر
رکھ دی جاتی تو آسانی سے سب سوراخ بند ہو جاتے اور آپ کا پاؤں سانپوں کی
اذیت سے بچ جاتا۔ اور درہم بھی ضائع نہیں ہوتے جب دن کو غار سے باہر نکل کر مدینہ

کی طرف روانہ ہوتے سب کو جمع کر لیتے۔ اور بعض کتابوں میں ہے:-

ہر سوراخے کہ یافت وصلہ از جامہ خود
کہ برد قیمتی بود پارہ می ساخت و
سوراخ ہاں مضبوط می کرد۔ ایک سوراخ
ماند کہ جامہ بآن دفن کرد یا شنہ یا خود بآن
محکم کردانید (مراج النبوة جلد ۲ ص ۱۷۷)

غار میں جو جو سوراخ ملا سب کو حضرت ابوبکر
نے اپنی چادر پھاڑ کر اس کے ٹکڑوں سے
بند کر دیا۔ ایک سوراخ بچ گیا تھا اس کے
لئے کپڑا نہیں رہا تو مدوح نے اپنی ایڑی اس میں
ڈال کر اس کو بھی بند کر دیا۔

اس مضمون نے اور بھی عقل کو پریشان کر دیا۔ آنحضرت صلیع کی دو جوتیاں تھیں اور
حضرت ابوبکر کی بھی دو جوتیاں تھیں ان چار سے بہت سوراخ بند ہو جاسکتے تھے
ان سب کو چھوڑ کر مدوح نے اپنی قیمتی چادر کیوں چاک کر ڈالی۔ خیر اگر یہ کیا تھا تو
جو سوراخ بچ گیا تھا اسی کو کسی جوتی سے بند کر دیتے۔ ایڑی کیوں ڈال دی۔ غرض
اس موقع کی جس قدر روایتیں ہیں سب کی سب عجائب و غرائب کا ذخیرہ ہیں جن کے سمجھنے
سے انسانی عقلیں عاجز رہیں گی۔ اور بروایت انس رضی اللہ عنہ حضرت ابوبکر چالیس ہزار اشرفیوں کا
بوجھ ساتھ لیکے تھے (سیرۃ حلبیہ ص ۲۷۷)

بارہویں فصل

معیت غار اور اسکے فضائل

یہ بات واضح ہو گئی کہ اس سفر میں حضرت رسول خدا صلیع حضرت ابوبکر کو اپنے ساتھ نہیں لے
بلکہ آپ خود ساتھ ہو گئے۔ اس سے حضرت کو زحمت بھی ہوئی کیونکہ جب آنحضرت صلیع
کو آپ کی آہٹ معلوم ہوئی تو حضرت تیز چلے۔ زمین پتھر ملی تھی انگوٹھا زخمی ہو گیا اس سے
خون بہنے لگا۔ خود حضرت مدوح فرماتے تھے:-

نظرت الی قدمی رسول اللہ
فی الغار وقد قطعتا دما فاستبکیت
فعلمت انه لم یتعود الحفاء
والجفوة (تاریخ خمیس جلد ۱ ص ۱۷۱)

میں نے حضرت کے دونوں قدموں کو غار میں دیکھا
کہ ان سے خون بہتا تھا تو رونا چاہا اس وقت
مجھے معلوم ہوا کہ حضرت ننگے پاؤں چلنے اور زحمت
برداشت کرنے کے عادی نہیں ہیں۔

اور گزشتہ تحقیقات سے یہ بات بھی ثابت ہو چکی ہے کہ آنحضرت صلعم نے حضرت ابوبکر کی مدد کرنے کے لئے آپ کی دوستی و درہم کی انٹنی نو سو درہم کو خرید لی مگر اس سوار نہیں ہوئے بلکہ جیب حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام نے اونٹ بھیجے ہیں تب غار سے نکل کر حضرت اس پر روانہ ہوئے۔ تاریخ خمس وغیرہ کی مذکور بالا عبارت سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے اس لئے کہ آنحضرت صلعم جناب مدوح کی انٹنی پر سوار ہوتے تو حضرت کی انگلیاں زخمی کیوں ہوتیں۔ اور پاؤں سے خون کس سبب سے بہتا۔ غرض دونوں باتوں سے ایک ہی صحیح ہو سکتی ہے۔

کتب تاریخ و سیرۃ سے معلوم ہوتا ہے کہ پچھلے دن گذر کر جب رات آئی جو پہلی ریح الاول کی شب تھی تو کفار مکہ نے تو حضرت صلعم کے گھر کا محاصرہ کیا اور آنحضرت صلعم وہاں سے راتوں رات نکل کر مدینہ کی طرف روانہ ہوئے۔ پہلے جبل ثور کے غار میں جا کر چھپے۔ یہ غار مکہ معظمہ سے تین میل دہنی جانب پر واقع ہے اور پہاڑ کی چوٹی تقریباً ایک میل بلند ہے۔ سمندر یہاں سے دکھائی دیتا ہے۔ (زر قانی شرح مواہب لدنیہ) تین دن تک اسی میں رہے۔ علامہ ابن ہشام وغیرہ نے لکھا ہے کہ حضرت ابوبکر کے گھر سے کھانا آتا تھا مگر اس کی حقیقت پہلے معلوم ہو چکی۔ اس کے علاوہ خود حضرت رسول خدا صلعم اس کے خلاف فرماتے تھے علامہ ابن حجر وغیرہ نے لکھا ہے:-

حضرت رسول خدا صلعم فرماتے تھے کہ میں اپنے ساتھی یعنی ابوبکر کے ہمراہ غار میں تقریباً دس روز رہا مگر ہم لوگوں کا کھانا سوا پیلو کے پھل کے اور کچھ نہیں تھا۔

قال رسول الله ﷺ بشت مع صابی
یعنی ابوبکر فی الغار بضعة عشر
یوما ما لنا طعام الا ثما البوی
(فتح الباری پارہ ۱۵ ص ۴۲)

ظاہر ہے کہ اگر حضرت ابوبکر کے گھر سے غار میں کھانا آتا تو حضرت یہ کیوں ارشاد فرما کر چھپے یہ روایت بھی درست نہیں معلوم ہوتی کیونکہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ جناب امیر علیہ السلام ہی برابر کھانا بھی بھیجتے تھے بلکہ حضرت نے رہبر اور اونٹ بھی بھیجے۔ غالباً جناب امیر کی ان خدمات پر پردہ ڈالنے کے لئے دلیرانوں نے

کبھی یہ روایت بنائی کہ حضرت ابو بکر کے گھر سے کھانا آتا تھا اور کبھی آنحضرت
صلعم کی یہ حدیث وضع کی کہ فرماتے تھے مجھے پیلو کے پھل کے سوا کھانے کو کچھ
نہیں ملتا تھا۔ آنحضرت صلعم غار میں تو دس روز رہے بھی نہیں۔

حضرت ابو بکر کے فضائل میں معیت غیار خاص طور پر شمار کی جاتی ہے۔ بلکہ
اس کو اول درجہ دیا جاتا ہے۔ لکھتے ہیں کہ خدا نے فرمایا ہے:-

اَلَا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ
اِذَا خَرَجَهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
ثَانِي اَشْنَيْنِ اِذَا هُمَا
فِي الْغَارِ اِذْ يَقُوْلُ
لصّٰحِبِهٖ لَا تَحْزَنْ
اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا فَاَنْزَلِ
اللّٰهُ سَكِيْنَتَهٗ عَلَيْهِ
وَاَيَّدَا بِجُنُوْدٍ لَّمْ
تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ
الَّذِيْنَ كَفَرُوْا السَّفَلٰ
(پارہ ۱۰۸-۱۲ ع)

اگر تم لوگ رسول کی مدد نہ بھی کرو تو اللہ
اُن کا مددگار ہے اور اس نے اپنے رسول
کی مدد اس وقت بھی کی تھی جب کافروں نے
ان کو نکالا صرف دو آدمی اور دو میں دوسرے
پیغمبر۔ اس وقت یہ دونوں غار میں تھے اور
پیغمبر اپنے ساتھی سے فرماتے تھے کہ رنج نہ
کر دے شک اللہ ہمارے ساتھ ہے
پھر اللہ نے پیغمبر پر اپنی طرف سے تسلی
اتاری اور ان کو فرشتوں کی ایسی فوجوں
سے مدد دی جن کو تم دیکھ نہ سکے اور کافروں
کی بات بیٹھی کر دی۔

مگر غور کرنے سے اس آیت میں جناب مدوح کی کسی فضیلت کا پتا نہیں ملتا۔
باوجودیکہ خدا نے ہمارے پیغمبر سے حضرت ابو بکر کی طرف بھی اشارہ کیا مگر اس کا کوئی ذکر
نہیں فرمایا کہ انھوں نے حضرت کی کوئی مدد کی بلکہ حضرت کی مدد کرنے کو صرف اپنی
طرف منسوب کیا اور کہا نصراً للہ۔ اگر حضرت ابو بکر نے بھی مدد کی ہوتی تو عدل کا
مقتضی یہ تھا کہ خدا اپنے ساتھ مدوح کی مدد کو بھی ضرور ذکر کر دیتا۔ جیسا کہ ایک
اور موقع پر آنحضرت کی مدد خدا اور جبریل اور نیک مومن نے کی تو اس نے ان لوگوں
کا نام سا قط نہیں کیا بلکہ اپنے ساتھ ذکر کر دیا۔ فرماتا ہے:-

وان تظاہر اعلیہ فان | اے دونوں بیویو! اگر تم رسول کے خلاف ایک

اللہ ہو مولا وحبیر
وصالح المومنین والملائکۃ بعد
ذلک ظہیر (پارہ ۲۸ - ۱۹۷)

کئے رہو گی تو خدا جبریل اور ایماندار
بندے ان کے مددگار ہیں۔ اور سب
فرشتے بھی مددگار ہیں۔
غرض کسی اہم موقع پر رسول کی مدد خدا کے علاوہ کسی اور نے بھی کی تو خدا
نے اس کو چھوڑا نہیں بلکہ اپنے ساتھ ذکر کیا۔ اگر ہجرت یا غار میں حضرت ابو بکر
نے بھی آنحضرت صلعم کی مدد کی ہوتی تو خدا صرف یہ نہیں کہتا فقد نصرہ اللہ بلکہ اس
طرح ارشاد فرماتا فقد نصرہ اللہ والذی کان معہ یایوں فرماتا فقد نصرہ اللہ و
صاحبہ یا یہ کہتا فقد نصرہ اللہ وشیانہما غرض متعدد عبادتوں سے خدا جناب مہر
کی مدد کی تصریح یا اس کی طرف اشارہ کر سکتا تھا۔ اگر یہ کہا جائے کہ حضرت ابو بکر نے
بھی مدد کی مگر خدا نے ذکر نہیں کیا تو سوال ہو گا کہ پھر اپنی مدد کا ذکر کیوں کیا۔ خدا تو
حضرت رسولناکم کی رشتہ سے کرتا ہی رہا تھا اس وقت تو اس کی مدد کا ذکر کرنا
ضروری تھا جس نے اس (ہجرت کے) موقع پر خدا کے سوا حضرت صلعم کی مدد کی تھی۔
جس طرح جناب امیر کے بستر رسول پر سونے کی مدد کا ذکر خدا نے آیہ ومن الناس
من یشری نفسه ابتغاء مرضات اللہ میں واضح طور پر کر دیا۔

حضرت رسولناکم کی مدد تو بہت بڑی چیز ہے اور ہوتی ہی چاہئے۔ جو لوگ
حضرت سے بہت کم درجہ کے تھے ان کی مدد جن لوگوں نے کی خدا نے ان کا احسان
بھی مانا اور بڑی عظمت سے ان کا ذکر کیا ہے۔ سب جانتے ہیں کہ جن مسلمانوں نے
مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ کو ہجرت کی ان کا درجہ حضرت رسولناکم کے مقابلہ میں وہی ہو
سکتا ہے جو ستاروں کا ماہتاب کے مقابلہ میں ہے۔ مگر مدینہ کے جن مسلمانوں (انصار) نے
مکہ کے مسلمانوں (مہاجرین) کی مدد کی خدا نے ان کی خدمات کا بھی شاندار الفاظ
میں اعتراف کیا۔ فرمایا

ان الذین آمنوا وهاجروا
وجاہدوا باموالہم و
انفسہم فی سبیل اللہ والذین

جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے ہجرت کی
اور اللہ کے رستے میں اپنی جان و مال سے
جہاد کیا اور جن لوگوں نے مہاجرین کو جگہ دی

آودا و نصرا و اولئک | اور ان کی مدد کی - یہی لوگ ایک کے
بعضہم اولیاء بعضہم بطنی | وارث ایک ہیں۔

جب خدا ہاجرین تک کی مدد کرنے والوں کا ذکر کر رہا ہے تو حضرت ابوبکر کی مدد کا ذکر
کیوں نہیں کرتا؟ ہر ممدوح کا آنحضرت صلعم کے ساتھ چلے جانا تو ایک کافر عبداللہ بن
اریقہ را از دار رہبر بھی آنحضرت صلعم کے ساتھ چلا گیا تھا جس کی اس کو اجرت دے
دی گئی جو حضرت ابوبکر کے ادنیٰ والے نفع سے بہت کم تھی پس جب اجرت لینے
کی وجہ سے عبداللہ کی خدمت آنحضرت صلعم کی نصرت نہیں کہی جاسکتی تو بذریعہ تجارت
سات سو سو ہم نفع لینے کے سبب حضرت ابوبکر کی معیت آنحضرت کی اعانت کیوں ان
لی جائیگی؟ ایک معمولی قیدی نے جو کافر تھا حضرت یوسف کی جو پیغمبر زادے
تھے مدد کی کہ ان کا ذکر بادشاہ کے ہاں کر دیا تو اس کی اتنی مدد کا ذکر بھی خدا نے نہیں
چھوڑا اور قرآن مجید کے ذریعہ سے اس کو پھیلایا (پ ۳ سورہ یوسف) رہا یہ خیال
کہ خدا نے ممدوح کو آنحضرت صلعم کا صاحب فرمایا ہے تو قرآن مجید میں صاحب کی لفظ ہر
اس شخص کے لئے بولی گئی ہے جو دوسرے کے ساتھ ہو - دونوں مومن ہوں یا دونوں
کافر - یا ایک مومن ہو دوسرا کافر - جیسے یہ آیت

فنادوا صاحبہم فتعاط | تو انھوں نے اپنے صاحب قدر کو پکارا تو اس نے
فقیر فکیف کان عذابہ | اتنی پر ہاتھ ڈالا اور اس کی کوئی چیزیں کاٹ دیں دیکھو
وندس (پ ۲۷ - ۹۷) | اس پر ہمارا عذاب اور ڈرانا کیسا ہوا۔

یا یہ آیت

فقال لصاحبہ و هو | تو اس شخص نے اپنے ساتھی سے کہا جب وہ
یحا و سہ انا اکثر منک | باتیں کر رہا تھا کہ میں مال اور جتنے میں تجھ سے
ما لا واعز نفرا (پ ۱۵۵ - ۱۷۷) | بہت بڑھا ہوا ہوں۔

پھر فرماتا ہے :-

فقال له صاحبہ و هو | اس سے اس کے ساتھی نے جو اس سے
یحا و سہ (پ ۱۵ - ۱۷۷) | باتیں کرتا تھا کہا۔

اگر یہ کہا جائے کہ ان آیات میں کسی شخص کو کسی پیغمبر کا صاحب نہیں کہا گیا اور ممدوح کو خدا نے
 آنحضرت ﷺ کا صاحب فرمایا ہے تو اس کی مثال بھی قرآن مجید میں موجود ہے۔ حضرت یوسف
 علیہ السلام فرماتے تھے:- یا صاحبی السجن اء ارباب متفرقون خیرا م اللہ (پ ۱۲-ع ۱۵)
 یعنی اے میرے قید خانہ کے ساتھیو کیا بہت سے ربا چھے ہیں یا صرف ایک اللہ ہی بہتر ہے
 اس آیت میں حضرت یوسف جن دو شخصوں کو اپنا صاحب مانتے ہیں وہ دونوں کافر ہی تھے
 ایک جگہ خدا فرماتا ہے ما بالصاحبکم من جنة (پ ۱۲-ع ۱۲) یعنی اے کافرو تمہارے صاحب
 (رسول) کو جنوں (وغیرہ) نہیں ہے۔ رہا حضرت کا یہ ارشاد ان اللہ معنا یعنی یقیناً اللہ
 ہمارا ساتھ ہے تو خدا نے اپنے کو ہر شخص کے ساتھ رہنے کا ذکر خود فرمادیا ہے۔ مثلاً ارشاد ہوتا
 ہے وہو معکم انما کنتم یعنی تم لوگ کہیں بھی رہو خدا تمہارے ساتھ ہے (پ ۱۲-ع ۱۴)
 اس سبب بھی ممدوح کی کوئی مع نہیں ہوئی رہا آیت کا آخری جملہ فانزل اللہ سکینتہ علیہ
 وایداه بجنود لم تر دھا یعنی اس کے بعد اللہ نے ان پر اپنی تسکین نازل کی اور انکی مدد
 ایسی فوجوں سے کی جن کو تم نے دیکھا نہیں۔ تو اس کا تعلق صرف حضرت رسول ﷺ سے
 ہے کہ حضرت ہی پر خدا نے اپنی تسکین نازل کی اور فوجوں سے حضرت ہی کی تائید کی
 سکینتہ میں ہ کی ضمیر واحد ہے جو صرف حضرت رسول ﷺ کے لئے ذکر کی گئی ہے۔ مفسرین
 نے صاف صاف لکھ دیا ہے ہو للنبی ویکون المراد بالسکینۃ النازلۃ علیہ عصمتہ عن
 حصول سبب من اسباب الخوف لہ ویؤید کون الضمیر فی علیہ للنبی الضمیر فی وایدہ بجنود
 لم تر دھا فانہ للنبی لانه المؤید بھذا الجنود یعنی سکینۃ میں ہ کی ضمیر رسول کے لئے اور مراد
 اس سکینۃ سے حضرت کا اسباب خوف سے محفوظ رہنا ہے۔ اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ
 اسکے بعد ہی خدا نے وایدہ بجنود فرمایا ہے جو رسول ﷺ ہی کے متعلق ہے کیونکہ حضرت
 ہی کی تائید ان لشکروں سے کی گئی جو وہ فرشتے تھے کہ غار میں حضرت کی حفاظت کرتے اور
 کافروں کی نظروں کو حضرت سے پھرتے تھے (تفسیر فتح البیان ج ۴ ص ۲۷۷) و معالٰ التزئیل مدارک
 وغیرہ، غور کرنے سے اس آیت میں ممدوح کی کوئی فضیلت نظر نہیں آتی مثلاً (الف) خدا اپنی نصرت کا
 ذکر فرماتا ہے مگر اسکے لئے آنحضرت کو مخصوص کیا۔ فرماتا ہے کافرو! اگر تم نے میرے رسول کی مدد
 نہیں کی تو کچھ پروا نہیں۔ ان کی مدد اللہ نے کی (ب) حضرت کی ہجرت کو بیان فرماتا ہے

کہ انکو کافروں نے نکال دیا اور باوجودیکہ حضرت ابوبکر بھی آگئے تھے مگر خدا نے واحد کی غیر ذکر کر کے بتایا کہ آنحضرت صلعم کو تو کافروں نے نکالنا اگر حضرت ابوبکر کو کافروں نے نہیں نکالا یا یہ مطلب ہو کہ خدا کے خیال میں صرف رسول ہی نے ہجرت کی۔ اگر حضرت ابوبکر کا جانا بھی ہجرت ہوتا تو آخر جسہ (اسل) کیے لوگوں نے نکالا) نہیں بلکہ آخر بھلا ان دونوں کو لوگوں نے نکالا (ج) ثانی تین (وہ رسول دو میں کا دوسرا تھا) سے بھی حضرت ابوبکر کی ہجرت کو نظر انداز کر دیا کہ اخلج (ہجرت) کی تخصیص ثانی سے کی گئی۔ یعنی ان دو جانے والوں سے ہجرت محض دوسرے شخص (رسول) کی تھی۔ دونوں کو یہ شرف نہیں ملا۔ ثانی سے مراد حضرت رسول خدا ہیں۔ ثانی تین یعنی دو شخصوں کے دوسرے (رسول) نے ہجرت کی (د) اذہما فی الغار۔ اس میں صرف یہ ہے کہ غار میں حضرت رسول خدا صلعم اور حضرت ابوبکر تھے مگر یہ کوئی فضیلت نہیں جس طرح مکہ معظمہ طبرستان منورہ میں حضرت رسول خدا صلعم کے ساتھ کفار اور مسلمین بھی تھے اسی طرح غار میں حضرت ابوبکر بھی تھے۔ پس جب ایک شہر میں آنحضرت کے ساتھ رہنے کی وجہ سے وہاں کے کفار مسلمین اور منافقین کی کوئی فضیلت نہیں تو غار میں حضرت کے ساتھ رہنے کی وجہ سے حضرت ابوبکر کی بھی کوئی فضیلت نہیں ہو سکتی (ک) اذ یقول لصاحبه صاحب ہر شخص کے لئے ہے خواہ مسلم ہو یا کافر۔ اذ بدل ہے اذ آخر جسہ کا۔ (تفسیر کبیر جلد ۴ ص ۶۴۳) مطلب یہ کہ خدا نے اپنے رسول کی مدد اس وقت کی جب آپ کو کافروں نے نکالا۔ اور خدا نے اپنے رسول کی مدد اس وقت کی جب وہ اپنے ساتھی سے کہتے تھے کہ بچ نہ کرو۔ اس سے حضرت ابوبکر کی مذمت نکلتی ہے اس لئے کہ خدا نے اس آیت میں اپنے رسول کی مصیبتوں کا ذکر کر کے فرمایا ہے کہ ان وقتوں میں اس نے آپ کی مدد کی۔ ان مصیبتوں میں حضرت ابوبکر کا حزن بھی تھا کہ جس طرح کافروں کا حضرت کو نکالنا حضرت کے لئے مصیبت کا باعث تھا اسی طرح حضرت ابوبکر کا حزن کرنا حضرت کے لئے آفت کا سبب تھا۔ اور جس طرح خدا نے پہلی مصیبت (کافروں کے نکالنے) پر آنحضرت کی مدد کی اسی طرح دوسری مصیبت (حضرت ابوبکر کے حزن) پر بھی آنحضرت کی مدد کی۔ اذہما فی الغار کو بھی مفسرین نے اذ آخر جسہ کا بدل لکھا ہے۔ اس کا مطلب یہ نکلتا ہے کہ غار میں حضرت ابوبکر کا ہونا بھی آنحضرت کے لئے مصیبت کا سامنا تھا۔ اس وجہ سے خدا نے اس وقت پر بھی اپنے رسول کی مدد کی۔

سوانح عمری خلیفہ اولین ارکان ملت اور علمائے کرام کی قابل قدر رائیں

احمد لکھ سوانح عمری خلیفہ اول عجل اس کی فضل و کرم سے اس دور پسند لکھی کہ بکثرت ایمان ملت و علمائے اعلام نے اس کی مع نہایت زوردار الفاظ میں تحریر فرمائی جس پر خدا آیتا رکھنے کے کرم و احسان کا شکر کیسی طرح نہیں دے سکتا۔ صرف چند رائیں یہاں نقل کی جاتی ہیں (۱) جناب سید نثار عباس صاحب السبک پشتر شمس آباد قلدین و ایمان جناب مولانا دام برکاتہ اندکس سوانح صدیق اعظم حرف بحرف مطالعہ کیا گیا۔ نہایت طبیعت خوش ہوئی دے رہا ہے کہ بفضل خداوند کریم انجام بخیر ہو۔ ایک تہلکہ بپا ہو جائیگا مجھے ذات بابرکات سے امیکڈل ہے کہ یہ کتاب سخت الفاظ اور دلائل نازکات سے پاک و بیگناہی ہو۔ فریق مخالف بھی شوق سے دیکھیں اور مطالعہ فرمائیں اور فیض بابت ہوں (۲) جناب شیخ رضاعلی صاحب محمد پور ضلع غازی پور جناب مولانا۔۔۔ کے حالات زندگی تا آخر دیکھے۔ اول تو حضور نے تہمید بعد کو پانچ حصوں کی تقسیم ایسی کی کہ سبحان اللہ۔ خداوند عالم آپ کے ارادوں میں برکت دے اور تادیب کی ذات بابرکات کو حقیقی وقائم رکھے اور دنیاوی انکار سے محفوظ رکھے۔ سبحان اللہ سبحان اللہ بخدا میرے خیال میں کوئی لفظ ایسا نہیں ملتا جس سے اس تہمید اور حصوں کی تقسیم کی مع ہو سکے۔ بجز اس کے کہ توسط ائمہ معصومین علیہم السلام پر دروگاہ سے دست بردار ہوں کہ حضور کے ارادوں میں برکت دے اور تادیب آپ کا سایہ عاطفت مومنین کے سروں پر قائم رکھے (۳) جناب منشی غلام علی صاحب اور سیر پشتر آٹھ لو پنجاب ماشاء اللہ رسالہ اصلاح کارنگ بدل گیا۔ ادبیت۔ تحقیقات علمیہ۔ تہذیب۔ سلاست۔ لکشی۔ تحریر بے نظیر ماشاء اللہ آپ کی سعی دینی کا کیا کہنا ہے حیات دین نہ جنگ است و آبیاری تیغ کہ عالم سال بقلم کار سیف مہیند۔ خداوند عالم اہل دول کو توفیق دے کہ اس قومی رسالے کی امداد کریں۔ عمدہ بات یہ ہے کہ آپ کی تحریر نہایت متین۔ نہایت مہذب ہے۔ نفس سرکش کو رام کر لیا ہے۔ آخر پونے میں دارا کا اثر کیوں نہ ہو؟ (۴) جناب منشی سید حشمت علی صاحب یوبند جناب سید صاحب حضرت مولانا دبا الفضل مولانا دام اقبالہ و مد فیوضہ۔ رسالہ اصلاح بیوپنجا۔ حضرت خلیفہ اول صاحب کمال قریش سے نہ ہونا تو بخوبی معلوم ہو گیا امید ہے کہ آئندہ حالات حضرت سے جیسا کہ فہرست مضامین سوانح عمری سے ظاہر ہوتا ہے حضرات مومنین کو معلوم ہو کر ایک بہت بڑا مقصد تبلیغ اور اظہار حقیقت مذہب شیعہ کا ہو گا۔ خداوند عالم جل شانہ آپ کو تادیب ہر سلامت باکرامت رکھے اور آپ کے جمیع اعزہ کو بھی خوش و خرم رکھے (۵) جناب سید محمد حسین صاحب زیارت ضلع اٹک احمد شہر تاج حضرت ابو بکر باہم زہنوں میں وہ رنگ لائی ہے کہ بیان نہیں ہو سکتا۔ خداوند عالم نے کن شرافتوں کی شجرہ قریش دینی ہاشم کو مخصوص کیا۔ اس مضمون سے کئی باب کھلے۔ قلم دربان کو طاقت نہیں اور غرضی وہ الفاظ پاتا ہوں کہ مع کر سکوں

خداوند عالم اس مقدس ارادہ کو پورا کرے اور اس کے پورا کرنے کے سامان کو ہم لوگوں کے زخمی دلوں کے لئے مرہم بنا جو مسرت
 ہوئی کیا عرض کروں (۶) جناب محمد یوسف خاں صاحب لہوری "میل بہشت و انجمنۂ ہوں" میں نے صرف سوانح عمری
 خلیفہ اول پڑھنے کے لئے اصلاح اپنے نام جاری کر لیا ہے آپ مہربانی کر کے ہر ماہ مجھے پرچہ روانہ کر دیا کریں (۷) جناب منشی
 غلام حسین خاں صاحب پشتر آٹھ لو پنجاب "سوانح عمری خلفائے ثلاثہ کا عجیب سلسلہ ہے اور عجیب تحریر ہے کسی پرگراں
 نہیں گزرتی۔ تہذیب کی حد ہے اور مرزا خاں بیخ طریق و طرز خوب ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اور آپ کے خاندان کو سلامت رکھے
 جو کام اصلاح کر رہا ہے شاید ہی کسی نے ایسا کیا ہو" (۸) جناب سید صفیر حسن صاحب فیروز پور "سبحان اللہ جناب
 قبلہ سوانح عمری خلیفہ اول نہایت دلچسپ تیار فرمایا ہے ہیں۔ خداوند کریم بحق ائمہ مضمون اس کی تکمیل کرادے" (۹) جناب
 سید محمد رضی صاحب گڑھ ضلع بلا سہوری۔ پی "کیا عرض کروں کہ کیا ہی روح کو فرحت ہوتی ہے جبکہ مضامین
 زندگی جناب ل پر نظر پڑتی ہے۔ سادگی اور عام فہم مضامین بغیر کسی کی دل آزاری کے جناب ہی کا حصہ ہے"
 (۱۰) جناب سید ماجد حسین صاحب بھگوتی گنج ضلع گونڈا "آپ کی قومی خدمات قابل فخر ہیں واقعی سوانح عمری کے
 ساتھ رسالہ اصلاح قابل قدر اور نایاب رسالہ ہو گیا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ آپ فخر قوم ہیں خداوند عالم جناب کو
 اس کا صلہ عطا فرما اور مومنین کے سر پر ہمیشہ سایہ جناب کا قائم رکھے" (۱۱) جناب سید اقبال حسین صاحب کٹہہ ضلع
 مظفر نگر "سوانح عمری خلیفہ اول صاحب نہایت شاندار پیمانہ پر ہے اور واقعی ایک عجیب غریب چیز ہے خدا
 ہم لوگوں پر اپنا فضل شامل رکھے اور اس کے ساتھ ہی اس ذات کو جسکی وجہ ایسا بے بہا ذخیرہ ہم تک پہنچ
 رہا ہے" (۱۲) جناب سید غلام حسن شاہ صاحب جعفری قائمہ شیخ پور پنجاب "مومنین رسالہ اصلاح کے بے حد شکر
 گزار اور ممنون احسان ہیں جس نے مذہب حق کی تائید میں سوانح حیات جناب خلیفہ اول شروع کر کے حضرات شیعہ کی
 واقفیت کا میدان اور زیادہ وسیع کر دیا ہے۔ حالات ماشاء اللہ العزیزہ حدود و حدود ضروری اور مفید و دلچسپ ہیں
 جن کے پڑھنے سے مومنین کا اشتیاق روز افزوں ترقی پر ہے۔ ہر ایک من کی طبیعت بڑھکر پھٹک جاتی ہے
 اور دعا گو ہیں کہ منتظران رسالہ نہا کو خداوند تعالیٰ عطا فرمائے جنہوں نے مومنین کی حوصلہ افزائی کے واسطے بے حد کالیف
 کا سامنا کرتے ہوئے کمر ہمت باندھ رکھی ہے۔" (۱۳) جناب سید محمد جعفر صاحب ہر پور ضلع بہرائچ "دوامت برکم
 سوانح حضرت صدیق اکبر کے مختصر اوراق جو اصلاح میں شائع ہوتے ہیں وہ بہت کافی ہیں۔ یہ سوانح عمری نام نہام ہی
 اور عمر نام ہو گئی تو یہ حسرت قبر میں ساتھ جائیگی۔ ابھی تو سب زیادہ جناب فاروق اعظم صاحب کے سوانح عمری کا شوق
 اس پر سزا دیتے (۱۴) جناب سید احمد حسین صاحب محمدی ضلع کھیری "اس تحقیق جدید کو جامہ تحریر سے ملے
 کرنے کا ارادہ ہم ایسے کم علموں کے واسطے باعث فخر ہے کہ ایسے حالات جن سے ہمارے کان نا آشنا ہیں۔"

آپ کو کتابی حالت میں جمع کر رہے ہیں جن کے دیکھنے کی آرزو باعث مسرت ہے۔ واقعی یکم اہم پھر اہم ہے آفرین
 آپ کی ہمت پر کہ آپ اسکے اتمام پر کمر بستہ ہوئے ہیں جی تو یہی چاہتا ہے کہ جلد سوانح عمریاں جلد
 از جلد طبع ہو کر عوام کو راہ ہدایت پر لانے کا سبب ہوں۔ (۱۵) جناب کریم بخش صاحب حیدری چھینا ضلع
 میانوالی پنجاب "فخر ملت عالی جناب حضرت مولانا گرامی قدر وامت بکاتکم سوانح عمری والدہ جیسا کہ امید تھی
 اس سے کہیں بڑھ کر پائی۔ صاحب سوانح کی کبھی حالت پر جو محققانہ و مورخانہ روشنی ڈالی گئی ہے وہ جناب کے بحر
 علمی پر دال ہے۔ ایک صاحب بصیرت کے لئے حقائق و معارف کے تمام حجاب اٹھ جاتے ہیں بلکہ واقعہ
 یہ ہے کہ صرف ابتدائی تحقیق ہی صاحب سوانح کی شاندار یا غیر شاندار لائف کا پورا فوٹو کھینچ دیتی ہے اور پھر
 لطف یہ ہے کہ مکمل کتاب کا خاتمہ سے پہلے ہی میں آجاتا ہے اور یہ کمال تحریر ہے جو ازل سے ہی بعض
 مصنفین اور مورخین کو قدرت کی طرف سے ودیعت ہوتا ہے۔ یہ شان کریم ہے کہ یہ جو ہر آن محترم میں
 بدرجہ اتم موجود ہے طرز تحریر اور انداز بیان بھی ایسا لطیف اور پاکیزہ ہے کہ بار بار پڑھنے کو جی
 چاہتا ہے اور سیری نہیں ہوتی۔ سب سے بڑھ کر جناب کی بے تعصبی ہے کہ نہایت محتاط اور بے تعصب
 ہو کر لکھا ہے اور جب تک کسی مورخ میں یہ باتیں نہ ہوں اس کی تصانیف کو مقبولیت عامہ کا جامہ کبھی
 نہیں ہو سکتا۔ مگر آں جناب کے انداز بیان میں اس درجہ بے تعصبی ہے کہ متعصب متعصب
 شخص بھی معترض نہیں ہو سکتا۔ یہ صرف میری رائے ہی نہیں بلکہ بعض محقق اہل سنت مولویوں
 اور انصاف پسند ہندو پنڈتوں کا متفقہ فیصلہ ہے۔ خدا کرے کہ یہ کام بخیر و خوبی سرانجام پائے اور
 جلد دوسرا سلسلہ شروع ہو سکے لئے ہزاروں لاکھوں ششم براہ ہیں۔ جناب کا آئندہ
 پر گرام نہایت شاندار اور گراں قدر ہے۔ خدا کرے کہ جناب کے تحقیقی شاہکار جلد از جلد منصفہ شہود
 پر آئیں۔ خدا سے بڑے دعا ہے کہ آپ کے ارادوں میں برکت دے اور بحق ائمہ طاہرین معصومین
 آپ کو عمر خضر نصیب کرے کہ آں جناب نے یادہ سے زیادہ مذہبی خدمتوں کو انجام دے سکیں اور قوم بھی آپ کے
 جو اسراروں پوری طرح مستفیض ہو۔ آں جناب کی یہ سعی بے حد شکر ہے۔ ان جناب کی علمی و دینی جہاد
 خدا بزرگ بڑے نزدیک یقیناً مستحسن ہوگا۔ اللہم زد فرزد

سوانح عمری انگریزی ترجمہ (۱۶) جناب نواب مرزا مظہر حسین صاحب لکھنؤ "اگر آپ اجازت دیں حضرت
 سوانح عمری کی ابوبکر کی سوانح عمری کا ترجمہ انگریزی میں کر کے جستہ جستہ مسلم ریویو (مدرستہ)
 میں چھپوانا شروع کر دوں۔"

علماء کرام کی قابل فخر رائیں (۱) برادر کرم جناب مولوی سید خفاطت حسین صاحب بھیکپوری مولوی فاضل امام فضل
 سوانح خلیفہ اول سے جناب نے اصلاح کی وقت کو بہت بلند فرمادیا آپ کے
 سایہ کو خدا برقرار رکھے جس سے دین میں کی تائید ہوتی رہے (۲) برادر محترم جناب مولانا سید محمد رضی صاحب بھیکپوری
 پروفیسر مدرسہ جوادیہ بنارس ام شرفہ آپ کی وہ مساعی جلیلہ قابل تحسین و تبریک ہیں جن کا ثمرہ رسالہ اصلاح
 کی ترقی پذیر صورت میں ہمارے سامنے آگیا ہے۔ امید ہے کہ آپ نے رسالہ کو جس شاہ راہ ترقی پر لگایا ہے
 وہ بہت جلد طے ہوگی انشاء اللہ (۳) عمدۃ الاولیاء جناب مولانا سید خورشید حسن صاحب قبلہ امرہوئی امام محمد
 داجا صاحب نے شبہ اس وقت جو دینی خدمات جناب کر رہے ہیں لائقِ مہم ہیں۔ دل سے دعا نکلتی ہے۔
 مداد العلماء کد ماء الشهداء مبارک ہیں وہ قلم جن کی گردش کفار و منافقین کو لرزہ بر اندام کرتی
 ہو خداوند عالم مزید توفیقات سے مؤید فرما۔ سوانح عمری کی قسط موصول ہوئی مطالعہ سے روحانی مسرت
 حاصل ہوئی جزاکم اللہ۔ سوانح عمری کا کام فی الواقع اہم ہے۔ میرے نزدیک ان مشہور ستیوں کے سوانح
 نگار کی ذمہ داریاں دیگر سوانح نگاروں سے زائد ہیں لیکن جن توفیقات ربانی اور تائیدات یزدانی
 نے ۳۳ سال سے اصلاح کو نمایاں فتوحات و کیر بامغنی اصلاح بنایا اور بقول میرے حبیب محترم فاضل
 مؤید مولانا عدیل اختر صاحب قبلہ "اصلاح نے ہم ایسے بہت سے بے سوادوں کو باسواد بنادیا وہی
 توفیقات الہیہ اب بھی اصلاح کے ساتھ ہیں جس سے امید ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ سوانح عمری دیسی ہی
 مفید و مقبول اور کامیاب ثابت ہوگی" (۴) مناظر جلیل فخر الحاج جناب مولوی فیض محمد خاں صاحب
 کمپال ضلع جھنگ پنجاب ام مجیدہ "جناب علامہ العسلی حیدر صاحب قبلہ سلام علیکم۔ پرچہ سوانح
 حضرت ابو بکر کی تقسیم کو پڑھا اور حصہ اول و دوم و سوم کا بارہ بارہ امور پر مشتمل ہونا پھر ہر ایک امر کا ہر پہلو
 سے جامع و مانع ہونا دیکھ کر بار بار قاضی الحاجات میں دست بدعا ہوں کہ خدا آپ کو بغلیل نفوس قدسیہ اسکی
 تکمیل میں کامیاب فرمائے۔ حصہ چہارم و پنجم کا ۸۴ قیود کو حاوی ہونا ایک ایسا وسیع میدان ہے جس میں سوانح
 جناب کے کوئی گامزن ہو ہی نہیں سکتا جب یہ کتاب جو فضل میں لائے گی تو تمام ہندوستان بلا تفریق مذہب
 آپ کی منون احسان نظر آئے گا۔ آپ ایسا کام کر رہے ہیں کہ اقلام الناس آپ کی مح کا احاطہ نہیں کر سکتے ہاں
 اللہ جل شانہ اور اس کے حافظا دیان آپ کی حوصلہ افزائی فرمائیں گے۔ ہر فرد شیعہ کی توجہ اللہ خلیفہ اول
 کی جانب ملتفت ہوگی۔ تاکہ سوانح خلیفہ اول کا بوستان بہت جلد ثمر پذیر ہو اور جو لوگ بوجہ خوش عقائد
 مروج کے حالات سے ناواقف ہیں ان کے اذہان عالیہ بھی منور ہو کر صراطِ مستقیم کو دیکھ کر وادیِ ضلالت سے

دادی ہدایت میں گود پڑیں۔ آمین۔ ثم آمین“ (۵) جناب زبدۃ العلماء مولانا السید محمد داؤد صاحب قبلہ
 زنگی پوری رئیس امور شرعیہ ریاست رام پور دام فیوضہ دامت مفاخر کم السامیہ وزادت آثار کم النامیہ۔
 السلام علیکم وعلیٰ الیکم۔ آپ نے جو ایک نہایت ضروری نئی خدمت دسواخ اسلام کی نقشہ کشی کا ارادہ فرمایا
 ہے ارادہ ہی نہیں بلکہ بعض حصوں کے مرتبہ قوت سے نکل کر فعلیت کا جلوہ دکھا رہے ہیں غیر معمولی تحسین
 و تمجید کا مستحق ہے۔ خدا آپ کے اس ارادہ میں برکت عطا فرمائے اور کامیابی کی صورت دکھائے اور اس امر
 اہم کو مرتبہ تکمیل تک پہنچائے مگر افسوس ہاے افسوس من انصارہی الی اللہ کی آواز پر سخن نصرا
 اللہ کہنے والے اس زمانہ میں کیا ب ہیں... لیکن مولانا! آپ نے اس ارادہ خیر میں استقلال کے کام
 لیجئے اور ولا یقشوا من روح اللہ کو اپنا لائحہ عمل قرار دیجئے“ (۶) جناب صفوۃ الفقہاء مولانا السید
 شہیر حسن صاحب قبلہ جو پوری مدرس اعلیٰ مدرسہ وثیقہ فیض آباد دام برکاتہ ”وفکم اللہ لحایۃ الدین
 سواخ عمری کا سلسلہ بہت ہی خوب ہے ہکذا اھکذا اے حیات دیں نہ جنگل ست و
 آباری تیغ + کہ عالماں بقلم کار سیف می بینند۔ دار المصنفین کی تحریک نہایت ہی ضروری و مفید ہے۔
 ولکل فن رجال وانت من فرسان ذلک المجال۔ ضرورت اسکی ہے کہ دار المصنفین
 اعظم گڑھ سے کتابیں جن عناوین واسالیب شایع ہوتی ہیں شیعوں کی جانب سے اُسی نہج پر کتابیں
 لکھی جائیں اور شایع ہوں۔ بنی امیہ کی حمایت کن کن طریقوں سے کی جا رہی ہے۔ انصار و اتباع بنی ہام
 کی غیرت و حمیت اشہر و شہر میں آئیگی۔ آپ پریشان نہ ہوں بداء الاسلام عربیاً (۷) حضرت
 صدر المحققین حجتہ الاسلام والمسلمین نعمۃ اللہ علیہ الایمان والمومنین آیتہ اللہ فی العالمین
 مولانا آقا السید حسین صاحب قبلہ مجتہد اعظم دامت ظلہم العالی ”جناب صفوۃ الافاضل الاعلام عمدة الاثال
 الفخام القاکم السد وادام مے الیالی والایام۔ میں صلاح کے مضامین سے برابر مخطوط و مسرور ہوتا رہتا ہوں
 سواخ عمری خلیفہ اول ماشاء اللہ نہایت خوبی سے لکھی جا رہی ہے۔“

اسی طرح بہت کثرت سے خطوط موصول ہو چکے اور برابر آتے رہتے ہیں مگر حضرت قبلہ کو کعبہ دامت ظلہم العالی
 کے سرفراز نامہ کا خلاصہ نقل کرنے کے بعد کسی خط کی نقل کسی طرح مناسب نہیں ہو سکتی۔ مومنین دعا
 فرمائیں کہ خداوند عالم حضرت قبلہ کو کعبہ دامت ظلہم العالی کا مبارک سایہ دین و ایمان کے سر پر مدت و رازحک
 قائم رہے اور جناب سید کار دام برکاتہم کتاب مستطاب عبقات الانوار کی کل جلدیں مکمل فرما سکیں

فہرست مضامین حضرت ابو بکرؓ حصہ اول

نمبر	مضمون	صفحہ	نمبر	مضمون	صفحہ
۱	دیباچہ	ب	۱۲	خاندان رسولؐ سے خاندان	۵۶
۲	پہلا حصہ حضرت ابو بکرؓ کے وہ	۱		حضرت ابو بکرؓ کی عداوت	
	حالات جو مدوح کے زمانہ جاہلیہ		۱۳	دوسری فصل - حالات اجداد	۵۷
	سے متعلق ہیں جناب مدوح کی نسب	۱		روالدین و اخوات و دیگر اعزہ خصوصاً	
	پہلی فصل		۱۴	حضرت ابو بکرؓ کے دادا کا ظلم اور حضرت	۵۷
	حالت اور عرب میں آپ کے خاندان			عبدالطلب کا رحم	
	کی عزت و شرف		۱۵	حضرت ابو قحافہ	۶۱
۳	تحقیق قریش - ان کا قول جو کہتے	۱۷	۱۶	محبت مال کی دیکھ پ مثال	۶۲
	ہیں کہ قریش صرف قصی کی اولاد ہیں		۱۷	حضرت ابو بکرؓ کی والدہ	۶۹
۴	ان کا قول جو کہتے ہیں کہ قریش	۲۰	۱۸	حضرت ابو بکرؓ کے دوسرے اعزہ	۷۰
	فہر کی اولاد ہیں		۱۹	تیسری فصل - خاندانی پیشہ	۷۳
۵	حضرت ابو بکرؓ اور غفل کی دیکھ پ گفتگو	۲۸	۲۰	چوتھی فصل - خاندانی پیشہ گناہ	۷۵
۶	ابتداء اسلام میں بکر ساتھ کفار کا	۴۱	۲۱	پانچویں فصل - حالات ولادت	۷۶
	سلوک		۲۲	چھٹی فصل - حلیہ (صور و شکل)	۷۸
۷	اطلاع خاندان اور معمولی خاندان کا فرق	۴۵	۲۳	ساتویں فصل - نام	۸۰
۸	خود حضرت ابو بکرؓ اپنے خاندان کو	۴۶	۲۴	کنیت	۸۱
	کیسا سمجھتے تھے		۲۵	القاب	۸۲
۹	صلح حدیبیہ میں عروہ ثقفی کا کلام	۴۶	۲۶	لقب صدیق	۸۳
۱۰	ابو قحافہ کا اقرار	۴۸	۲۷	آٹھویں فصل - عہد طغویہ و تعلیم و تربیت	۸۹
۱۱	ابوسفیان کا حضرت ابو بکرؓ کو اذل	۵۰	۲۸	نویں فصل - ذریعہ معاش	۹۰
	قریش کا کہنا				

نمبر	مضمون	صفحہ	نمبر	مضمون	صفحہ
۲۹	دسویں فصل حضرت رسول خدا صلعم سے برتاؤ	۹۳	۳۹	یاچوں فصل - ابتدا اسلام میں حضرت ابو بکر کا اجتہاد اور اس کا نتیجہ	۱۶۵
۳۰	گیارہویں فصل حضرت عمر فاروق سے تعلق	۹۴	۴۰	چھٹی فصل - حضرت رسول خدا ﷺ کی مالی اعانت کرنے کی تحقیق	۱۶۶
۳۱	بارہویں فصل - زمانہ جاہلیہ کے	۹۷	۴۱	غلام آزاد کرنے کی تحقیق	۱۷۹
۳۲	تیرہویں فصل - زمانہ جاہلیہ میں حضرت ابو بکر کا مذہب	۱۰۱	۴۲	ساتویں فصل حضرت ابو بکر کے	۱۸۷
۳۳	دو سہرا حصہ - اسلام لانے کے بعد ہجرت تک کے حالات	۱۰۸	۴۳	دہلیں حضرت رسول خدا کی عزت و محبت	۱۹۲
۳۴	پہلی فصل - قبول اسلام	۱۰۹	۴۴	آٹھویں فصل حضرت عائشہ کی شادی کیوں اور کیس طرح کی جب کہ وہ صرف ۶ سال کی تھیں	۱۹۵
۳۵	دوسری فصل - اولیہ اسلام کی بحث	۱۲۳	۴۵	نویں فصل - کیا چھ سالہ لڑکیوں کی شادی عرب کے شریف لوگوں میں ہوتی تھی؟	۲۰۰
۳۶	تیسری فصل - اسلام قبول کرنے کے اسباب و علل	۱۲۹	۴۶	دسویں فصل - ہجرت میں حضرت رسول خدا ﷺ	۲۰۲
۳۷	چوتھی فصل - آپ کے اسلام	۱۴۶	۴۷	حضرت ابو بکر کو اپنے ساتھ لے گئے یا مدوح خود ہی چلے گئے	۲۱۷
۳۸	کیا حضرت ابو بکر واقعاً صدیق تھے؟	۱۵۲	۴۸	گیارہویں فصل - سفر ہجرت کے کارنامے	۲۳۲
				بارہویں فصل - محبت غار اور اس کے فضائل	



ان کتابوں کی فہرست جن میں اسوۂ نوحی کے مضامین بکھر گئے

(الف) کلام الہی - قرآن مجید

(ب) حدیث (۱) صحیح بخاری (۲) صحیح مسلم (۳) جامع ترمذی (۴) سنن ابی داؤد (۵) موطا امام مالک (۶) مسند امام احمد بن حنبل (۷) مشکوٰۃ شریف (۸) مستدرک امام حاکم (۹) فتح الباری شرح صحیح بخاری (۱۰) عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری (۱۱) ارشاد الساری شرح صحیح بخاری (۱۲) کنز العمال (۱۳) منتخب کنز العمال (۱۴) جامع الاصول (۱۵) زاد المعاد ابن قیم (ج) تفسیر (۱) تفسیر کبیر فخر الدین رازی (۲) تفسیر درمنثور علامہ سیوطی (۳) تفسیر طبری (۴) تفسیر بیضاوی (۵) فتح البیان (۶) تفسیر ابن کثیر (۷) تفسیر خازن (۸) تفسیر کشاف (۹) تفسیر معالم التنزیل (۱۰) تفسیر دارک (۱۱) تفسیر نیشاپوری (۱۲) تفسیر لباب التاویل -

(د) سیرۃ (۱) سیرۃ ابن ہشام (۲) مواہب لدنیہ (۳) شفاء قاضی عیاض (۴) سیرۃ حلبیہ (۵) خصائص سیوطی (۶) خصائص نسائی (۷) مدارج النبوة (۸) سیرۃ النبی مولوی شبلی -

(هـ) مناقب - (۱) صواعق محرقہ (۲) نور الابصار (۳) جامع المناقب (۴) ینابيع المودة (۵) الفاروق (۶) اہبات الامہ (۷) ارنج المطالب (۸) ازالۃ الخفاء (۹) قرۃ العینین (۱۰) ابو بکر الصدیق (و) تاریخ - (۱) تاریخ طبری (۲) تاریخ کامل (۳) تاریخ ابن خلدون (۴) تاریخ ابوالفدا (۵) تاریخ مروج الذهب جوہی (۶) تاریخ خلفاء سیوطی (۷) معارف ابن قتیبہ (۸) تاریخ خمیس (۹) تاریخ خطیب (ز) طبقات صحابہ - (۱) استیعاب (۲) اصحابہ (۳) اسد الغابہ (۴) ریاض نصرہ

(ح) رجال - (۱) تہذیب التہذیب (۲) میزان الاعتدال

(ط) جغرافیہ - (۱) عقد ثمین (۲) وقاء الوفاء (۳) سفرنامہ دوم و شام و مصر مولوی شبلی

(ی) فقہ - فتاویٰ عزیزی

(ث) ادب - (۱) عقد فرید (۲) محاضرات امام راغب اصفہانی (۳) حیوۃ الحيوان علامہ دمیری (۴) شرح

نہج البلاغہ علامہ ابن ابی الحدید معتزلی

(ل) علم النساب - سائیک الازہر

(م) کلام - عل و نخل علامہ شہرستانی

(ن) لغت - (۱) مجمع بحار الانوار (۲) نکتۃ الارب (۳) الوار اللغۃ

(س) متفرقات - مسالک الخفاء (۲) احیاء العلوم امام غزالی (۳) ابجد العلوم

وغیرہ



